

۱۹۵۰۲	دفتر نشر
الف ۲۵	فن نشر
ح ۱۲۶	تجارت نشر

الفصول المهمة

في

نابغ الأسماء

السيد عبدالحسين شرف الدين

الموسوى العسلى

-(الطبعة الثانية) -

ويلها

الكلمة الفراء

في

تفضيل الزهراء

للمؤلف ايضا

طبعت بنفقة ابن عمي وولدي السيد علي والشهيد
(حقوق الطبع محفوظة لها)



طبعت في مطبعة المرفان ببيدلا في شعبان سنة ١٣٥٧ هـ

دائمة	نمبر
فن	نمبر
تكملة	نمبر

قوسنا بالقصول المهمة في هذه الطبعة ، اكالات لفوائدها ، وإقاما
لنقصها ، فظهرت اليوم بغير مظهرها أمس ، حتى كأنها غير الأولى ، فنبيه
المطالعين على تلك الى أنها لا تنبيههم عن هذه (وفي الحمية منى ليس في المنب)
وما احق كتابي هذا بأن اخاطبه بقول ولي الدين يكن :
كتابي سر في الاوض واسلك بفاجها وخل عباد الله تتلوك ما تتلو
فابك من اكذوبة فاعافها ولا بلك من جعل فيزدي بك الجهل

تنبيه آخر

لما كانت الكتب المتكررة طبعها مختلفة في عدد الصفحات ،
لم تقتصر في مقام النقل عنها في هذا الكتاب وغيره على تعيين الصفحة
فقط ، بل عيناً معها الباب أو الفصل مثلاً ، ليرجع اليه من لم تكن
صفحات النسخ التي عنده موافقة لصفحات النسخ التي عنده ، فاحفظ هذه
الجملة وانته



الخطأ والصواب

﴿ جدول الخطأ والصواب في الفصول ﴾

صواب	خطأ	سطر	صفحة
يَكْتَبُهُ	يُكْذِبُهُ	٨	٠٦
وسي	وسي	١٤	١٧
ام لم	او لم	١٤	١٧
قال	فقال	١٧	٢٢
لا إله	لا إله	٠٤	٢٥
نلت	نستلت	٠٨	٢٦
إخوة	أخوة	٢٢	٢٦
الإسلاميه	الاسلاميه	٠٢	٣٠
تقاتل	فقاتل	٠٩	٤٣
آمن	امن	١١	٤٧
فيما	فيها	٠٦	٥٣
تتمتع	تتمنع	١٩	٥٣
لا بالعلاق	الا بالعلاق	١٢	٥٤
ونص	نص	١٣	٥٦
المحصنات	الحصنات	٢٤	٥٦
الباب المذكور	الصفحة المذكورة	١٤	٥٨
صفحتي ٥٨ و ٦١	صفحتي ٥٨ و ٦٢	١٥	٦٣
لما	مألوماً	٠٧	٨٧
لما	مألوماً	١٦	٨٨
واله	واله	١٩	٩٣

الخطأ والصواب

صفحة	سطر	خطأ	صواب
١٠٧	١١	له اذا	له عن اذا
١١٣	١٥	فاعتق	فاعتق
١٢٩	٠١	كفر معاداته	تحريم معاداته
١٣٥	٠٢	قواعدا	قواعد
١٥٣	١٦	كالا ساعيلية	كالا غاخانية
١٥٧	١٠	احدى عشر	احدى عشرة
١٦٤	١٧	واربعة عشر سورة	واربع عشرة سورة
١٧٠	١١	المذاهب الفقيه	المذاهب الفقهية
١٧٢	٠٤	اذ عصفت	إذا عصفت
١٧٢	١٧	نجى	نجى
١٧٣	٠٥	نجى	نجى
١٧٣	٠٧	نجى	نجى
١٧٣	٢٤	نجى	نجى
١٧٤	١١	رسول	رسول الله
١٧٤	٢٥	مروعا	مرفوعاً



فهرس مطالب الفصول المهمة

صفحة	
٣	الخطبة
٥	﴿ فصل ١ ﴾ في بيان معنى الكتاب والسنة من الخس على الاجتاج والتشديد بأهل التفریق والتزاع
٨	﴿ فصل ٢ ﴾ في بيان معنى الإسلام والإيمان ، وفيه ما يوجب القطع بأن جميع أهل الشهادتين والصوم والصلاة والحج والزكاة إخوان
١١	﴿ فصل ٣ ﴾ في صحاح أهل السنة الحاكمة باحترام أهل الأركان الخمسة كافة وحرمة دمائهم وأعراضهم وأموالهم ، وفيه من الأحاديث الصحيحة والنصوص الصريحة ، ما يقطع شغب الشاغب ، ولا يبق معه أثر لخدیان التواصب
١٨	﴿ فصل ٤ ﴾ في يسير من نصوص اقتنا عليهم السلام في الحكم بإسلام أهل السنة ، وإنهم كالشيعة في جميع الآثار التي تترتب على مطاق من كان مسلماً
١٩	﴿ فصل ٥ ﴾ في صحاح السنة ، الحاكمة على أهل الأركان الخمسة بدخول الجنة ، وفيه من البشائر ، ما تقر به التواظر
٢٢	تنبيه مهم يزود العاص عن التشبث بما في ذلك الفصل من المباشرات
٢٥	الإشارة إلى صحاحنا وكرتها مخصصة للمومات السابقة
٢٦	﴿ فصل ٦ ﴾ في لمة من فتاوى علماء أهل السنة بإيمان أهل الأركان الخمسة كافة واحترامهم ونجاتهم جميعاً ، وفيه فتاوى كثير من أعلام الأمة
٢٧	فتوى الإمام السبكي بذلك
٢٨	فتوى الشيخ ابن العربي بذلك
٢٩	فتوى صاحب المنار ، وفتوى النيهاني ، وفتوى العارف الأشرفي بذلك
٣٠	فتوى كل من الروياني ، والقزويني ، وعلماء بغداد قاضية وجمهور العلماء والخلفاء من الصحابة ومن بعدهم

ب

صفحة	
٣١	الإجماع الذي نقه ابن تيسية ، وتترى ابن أبي ليلى وأبي حنيفة والشافعي
	والثوري وداد بن علي والصبابة
٣٢	فتوى الإمامين الأشعري والشافعي
٣٣	إجماع الشافعية على عدم كفر الخوارج
٣٤	قول ابن المنذر لا أعلم احدا وافق على تكفير الخوارج ، وكلام ابن عابدين
	في أن سب الصابية ليس بكفر
٣٥	قول ابن حزم بعدم كفر التاولين بسب الصابية
٣٦	مانعة ابن حزم عن الاشارة من القول بعدم كفر الساب لله ولرسوله مطلقا
٣٧	الأوزاعي لا يكفر احدا من اهل الشهادتين وابن سيرين والحنبل البصري
	والزهري والثوري يحكمون بنجاتهم مطلقا
٣٨	كلمة لابن السيب ، وأخرى لابن عينة في هذا المعنى ، وكلمة في ختام الفصل
	للصنف تأخذ بالأعتاق إلى الوفاق
٣٨	﴿ فصل ٧ ﴾ في بشارت السنة للشيعة وبأهلها من بشارت تحكم بفلاحهم
	في الدنيا وسعادتهم في اليوم الآخر
٤١	تنبيه لبيان معنى الشيعة المختصين بتلك البشارت ، أردنا به الرد على ابن حجر
	وامثاله إذ زعموا أنهم هم الشيعة لا نحن
٤٢	﴿ فصل ٨ ﴾ فيمن تأولوا من السلف فضاقوا الجهور ، ولم يقدح ذلك
	في عدالتهم ، والترض لإثبات معذرة التاولين
٤٥	تخلف سعد وجباب عن بيعة العقبة . تأولين
٤٦	تخلف علي وأهل بيته وشيعته عنها
٤٧	إثبات أن عليا مع الحق والحق معه لا يفتركان
٤٨	تخلف إلي سنيان وقوله لعلي ايسر يدك اباعك الخ . . .
٤٩	ما كان بين الزهراء وابي بكر إذ هجرته فلم تكلمه حتى ماتت
٤٩	قتل خالد لآل بك بن نوبة ونكاح زوجته
٥٠	قتل خالد لبني جذية وتبري النبي (ص) من عله يومئذ
٥١	تأولهم في الطلاق الثلاث وحكمهم فيه بخلاف ما كان عليه زمن النبي (ص)

- ٥٢ بيان مذهبنا في الطلاق الثلاث والاستدلال عليه من طريق غيرنا راجعه تجدده كرسالة (في هذه المسئلة) حافلة
- ٥٣ تأولهم في المتنين راجع ما كتبناه هنا فإنه حقيق بالمراجعة ، وهو كرسالة في هذا الموضوع على حدة ، وفيما المقامحه ومقتضا هناك مباحث : الأول في اصل مشروعية المتنين وإثبات ذلك بالإجماع والكتاب والسنة
- ٥٤ تحرير محل التزاع في متعة النساء والرد على الألوسي فيما بهت به الإمامية
- ٥٧ البحث الثاني في دولم حل المتنين واستدوار حكمهما
- ٥٩ البحث الثالث فيما زعموه ناسخاً لسنة النساء ، وبيان خطايم في ذلك
- ٦١ البحث الرابع في إثبات كون المحرم إفا هو عمر
- ٦٣ البحث الخامس في الإشارة إلى المنكرين من الصحابة على تحريم التمتع
- ٦٥ النداء بتحليل التمتع اليوم الأمان
- ٦٦ خاتمة في الإشارة إلى من صرح من الأعلام بأن عمر اول من حرم التمتع
- ٦٦ تأولهم في أذان الصبح حيث زادوا فيه (الصلاة خير من النوم) وإثبات انها لم تكن
- ٦٨ تأولهم في إسقاط حي على خير العمل مع كونها جزءاً من الأذان والإقامة ، وقد أثبتنا ذلك بالبرهان ، فجددو بأهل التحقيق والتحديق أن يقفوا عليه
- ٦٩ تأولهم في صلاة التراويح وبيان أنها لم تكن أيام رسول الله والي بكر
- ٧٢ تأولهم آية الزكاة إذ اسقطوا سهم المولفة قلوبهم
- ٧٣ تأولهم آية الخمس حيث صرفوها إلى خلاف منطوقها ويليق بما كتبناه هنا في الخمس والزكاة أن يكون رسالة على حدة
- ٧٥ تأولهم في صلاة الجنازة حيث جمعوا الناس على اربع تكبيرات
- ٧٦ تأولهم في البكاء على الميت حيث حرمه الحنفية الثاني وبيان عدم حرمة راجع ذلك فإنه من (الأساليب البديعة) في رجحان آتم الشيعة
- ٧٩ تأولات للسلف عديدة نلفت إليها كل باحث
- ٨١ تنبيه إلى أن بعض الصحابة كانوا لا يتعبدون بالنصوص المتعلقة بالسياسة بل كانوا يتأولونها ولذلك تأولوا النص بالخلافة على علي ومن راجع هذا البحث رأى الحقيقة بأجلى مظاهرها

- ٨٢ بيان الأسباب التي دعيتهم إلى تناول ذلك النص ، فمنها أنه غلب على ظنهم أن العرب لا تخضع لملي حيث أنه وترها وسفك دماءها ومنها أن العرب كانت تنقم منه عدله ومساوئته ، ولم يكن لها فيه مطمع ، ومنها أنهم كانوا يمسكونه على ما آتاه الله من فضله
- ٨٣ ومنها أنهم كانوا قد تشرفوا إلى تداول الخلافة بينهم وقد رأوا تبذيرهم بالنص ما نالهم من ذلك ومنها أنهم كرهوا أن تجتمع النبوة والخلافة في بني هاشم
- ٨٤ الأسباب التي منعت عليا وشيعته من المقاومة واضطرتهم إلى عدم القيام بأسر الناس ، والسري في قمره في بيته حتى أخرجه كرها ، ودلالة ذلك على امالة رأيه وشدة احتياظه على الإسلام
- ٨٥ تناول الخليفة الأول وأتباعه للنصوص الصريحة بالخلافة على أمير المؤمنين عليه السلام كما تناولوا من غيرها نصوصاً كثيرة
- ٨٥ منها تأولهم في سرية أسامة فراجع ذلك تجد فيه من الفوائد الجمة ما لا غنى لك عنه
- ٩٠ ومنها تأولهم في ورية يوم الحبيس حيث قالوا هجر رسول الله (ص) فراجها لتقف على أبحاث هناك مهمة وتعلم الحكمة في ترك النبي (ص) يومئذ لكتابة ذلك الكتاب
- ٩٥ ومنها تأولهم يوم تبوك
- ٩٥ ومنها تأولهم يوم الحديبية فراجعها وحق لك أن تراجع
- ٩٨ ومنها تأولاتهم يوم بدر فراجعها فإنها بما يجب أن تراجع وقد الهنا الله تعالى هناك إلى تفسير الآية بما لم نسبق إليه والحمد
- ١٠٢ تأولاتهم يوم أحد وهي مديدة فراجعها وحق لها أن تراجع وقد استطردنا مواقف أمير المؤمنين يومئذ التي عجبت منها ملائكة السماء
- ١٠٦ تأولهم يوم مات ابن أبي الناقح
- ١٠٧ تأولهم يوم ضريرا الباهية منأله عن تبليغ ما امره النبي يومئذ بتبليغه
- ١٠٧ تأولهم إذ تركوا قتل من أروا بقتله من أهل الفتن والفساد في الأرض
- ١٠٩ تأولهم إذ خافوا رأي النبي (ص) ووافقوا رأي الشركين في رد بعض المؤمنين إليهم ليشتتوهم عن دينهم

صفحة

- ١١٠ تأولهم إذ أروه صلى الله عليه وآله ودام في الصدقات
- ١١١ تأولهم إذ تآهروا من الشيء يخص فيه رسول الله (ص)
- ١١١ تأولهم في شأن حاطب إذ كانوا يشتبهون به شهادة النبي (ص) بصدقه وقوله لهم لا تقولوا له إلا خيراً
- ١١٢ موارد تأول معن وهي كثيرة فراجعها لتعلم بمدة التأولين
- ١١٣ والأبلغ في معدة التأولين من كل ما سبق إجماعهم على عدالة عثمان وعدالة الجليلين عليه كعائشة وطلحة وغيرهما
- ١١٤ تأول عائشة وطلحة والزبير فيما فعلوه يوم الجمل الأصغر مع عثمان بن حنيف وشيبة علي من القتل والنهب والمثقة ، وتأولهم يوم الجمل الأكبر فيما فعلوه مع أمير المؤمنين (ع)
- ١١٤ الحاق معاوية لزياد بأبي سفيان
- ١١٥ عهد بالخلافة إلى شريكه التتاك وسجيده يزيد القضيح والإشارة إلى بعض ما قد ترتب على ذلك يوم العلف ويوم الحرة
- ١١٧ نصب الجانيق على مكة وعدم الكعبة وحرقها وفتلأنع آخر يزيدوكون أبيه يعلم بأنه ممن لا يؤمن على نقيض ولا يؤمن اسر قطيع ومع ذلك فقد عث الأمة وسلطه عليها
- ١١٨ الاختيار الدالة بأن معاوية ملعن لمعايناته ، وأنه من أهل جهنم
- ١١٨ قتله عمرأ بن الحمق الحزامي
- ١١٩ قتله جبرأ واصحابه وحسه الم إلى الحسن (ع)
- ١٢٠ الإشارة إلى يسير من بوائق معاوية وجرائمه عماله
- ١٢١ سبي المطلات من نساء محمدان ، وخبث طغلي عبيد الله بن عباس وامعها تنظر اليهما
- ١٢٢ فتلأنع سيرة بن جندب أيام معاوية
- ١٢٣ الإشارة إلى فتلأنع زياد حين ولاد معاوية على الكوفة والبصرة والمشرق كله وسجستان وقارس والسند والهند
- ١٢٤ حرب معاوية لأخي النبي (ص) ووصيه ونفسه في آية الباهة ووليّه

- ١٢٥ لانه يقترب الصلاة رجالاً اذهب الرجس منهم حكم التزويل ومبط بتطهيرهم
جبرائيل ، وباهل بهم النبي باسم ربه الجليل وما اكثي بذلك ، حتى
امر الناس بلمن امير المؤمنين
١٢٧ بالنصوص الدالة على كفر من سبه او عادله او آذاه
١٢٩ إذا صح اجتهد معاوية في ذلك ، فاجتهادنا في جواز سبه اولي بالصحة
١٣٠ ﴿فصل ٦﴾ فيمن اتى بكفر الشيعة وتفصيل ما استدلل به على ذلك
١٣٠ نص القترى بذلك نقلا من كتاب القنارى الحامدية
١٣١ استنطاق تلك القترى ، والإنكار على المعنى بها
١٣٢ الرد عليه اجمالا وتزيف قوله ببهم وبهمهم
١٣٤ تزيف قوله بأن الشيعة تستخف بالدين ، وتهزأ بالشرع المبين ، وإثبات كونهم
احوط الناس على الدين ، واعظمهم تقديسا لشرع المبين
١٣٦ تزيف قوله بأنهم يهينون العلم والعلماء ، وإثبات أنهم اشد الناس للملأ تعظيما
١٣٨ تزيف قوله أنهم يستحلون المحرمات ، ويبتكون الحرامات ، وإثبات أنهم اهد
الناس من المحرمات ، واحوطهم على الحرامات ، وقد استطرذا ذكر الحدود
الشرعية ، على رأي الإمامية
١٤٠ تزيف قوله بأنهم كفروا بإنتكارهم خلافة الشيعين ، وبيان ان لاوجه لتكفير
المسلمين بانكار سياسة خالية ، وخلافة ماضية ، هي ليست من اصول
الدين ، بإجماع المسلمين ، وقد تكلمنا هناك بما يوجب العلم ، ونقضيه
الأدلة العقلية والنقلية ، فلا يمكن جعوده فليراجع بتدبر وامعان
١٤١ تزيف قوله بأنهم يشكلون في حق السيدة عائشة بما لا يليق من امر الإفاك
والبذاء بالله ، وبيان أن هذا مما لا صحة له وأن مضمون مسألة الإفاك محال
ممتنع عند الشيعة عقلا ، وأنهم لا يبيحونه على جميع نساء الأنبياء ، حتى
امرأة نوح وامرأة لوط
١٤٥ نم نقضه من افعال ام المؤمنين خروجا من بيتهما وركوبهما الجبل ، وسائر
سوقها مع اهل البيت
١٤٥ تزيف قوله بأنهم كفروا بسب الشيعين

- ١٤٦ الأذلة على عدم حصول الكفر بذلك وهي ستة - الأول الاصل مع عدم ما يدل على التكفير - الثاني أن الصحابة كانوا يتشاورون على عهد النبي (ص) فلم يكفروا أحداً منهم بذلك - الثالث صوم الأحاديث الحاكمة بالإسلام على مطلق أهل الأركان الخمسة كافة
- ١٤٧ الرابع أن رجلاً من المسلمين سب الصديق ، فلم يعامله رضي الله عنه معاملة البرقة ، بل عامله معاملة غيره من المسلمين
- ١٤٨ الخامس إجماع فقهاءهم أن مجرد السب لا يوجب الكفر ، وقد ذكرنا كتاباتهم في ذلك
- ١٥٠ السادس أنه لا ينسق بالتكفير عندهم إلا أن يكون الموجب للكفر محملاً على إيجابه لذلك ، وبناؤه على هذا فلا يمكن التكفير في هذه المسألة مع اعتقاد إجماعهم على عدم الكفر بها ، ولو أنكر الخصم ذلك فخصبه وجوب التماثل بعدم التكفير فإنه محالاً يمكن إنكاره
- ١٥٢ ﴿ فصل ١٠ ﴾ في الإشارة إلى يسير مما نسب الكذابين إلى الشيعة ، وبيان براءتهم منه ، وقد ذكرنا أن الراميين لهم على أربعة أقسام - القسم الأول طائفة تولوا بذلك إلى ملوك بني أمية وبني العباس
- ١٥٣ القسم الثاني طائفة حملهم على ذلك الغرض من ميل الناس إلى الشيعة ، فبهتروهم بما بهتروهم به تشفيراً للناس منهم
- ١٥٤ القسم الثالث طائفة التمس الأمر عليهم ، لاشتراك اسم الشيعة بين الإمامية وغيرهم
- ١٥٥ القسم الرابع جماعة اعتدلوا على من تقدمهم فأروهم ينقلون شيئاً فقلوا
- ١٥٥ ذم ابن حزم أن من الإمامية من يميز نكاح تسع نسوة ، ومنهم من يحرم الكرنوب ، وبيان لغتراته واعتدائه بذلك
- ١٥٧ أراجاف الشهرستاني بالإمامية ، والرّد عليه فيما نسب اليهم عامة وإلى زلزاله والمشايمين ومؤمن الطاق بالخصوص
- ١٥٨ وقد بلغت القصة بحدودت باشا إلى رمي الشيعة بإنكار الصوم والصلاة والحج والزكاة فراجع ما نقلناه عنه وما قلناه في رده
- ١٥٩ الرد على من نسب إلينا تحريم لحم الأيبل ، وعدم البدة على النساء

صفحة

- ١٦٠ ﴿فصل ١١﴾ في الرد على نواصب هذا العصر
- ١٦٣ مقابلة القاضى الرافعى ، حيث نبذ الشيعة بالرفض ، ونسب اليهم القول بتعريف القرآن الحكيم ، وبيان خطاه في ذلك بما لا مزيد عليه
- ١٦٨ ﴿فصل ١٢﴾ في سبب التباعد بين الطائفتين ، وفيه مقصدان - المقصد الاول فيما ينفر منه الشيعي ، وهو أمران - الاول التعتير والتكفير - والثاني الإعراض عن مذهب اهل البيت في اصول الدين وفروعه وفي تفسير القرآن وفي الحديث وفي سائر الأمور وانكى من ذلك عدم احتياجه بأكثر أئمة اهل البيت (ع)
- ١٦٩ مع احتياجه بدعاية الخوارج عمران بن حطان
- ١٧٠ قول ابن خلدون وشذ اهل البيت بمذهب ابتدعوها ، والرد عليهم في ذلك بما يصلح لأن يكون رسالة حافقة بالأدلة على وجوب اتباعهم ، وخلال من خالفهم فراجع
- ١٧٦ المقصد الثاني في الأمور التي ينفر منها السني ، وبيان انها ما بهتكتها المبطون ، وإيداء رأينا في الصحابة رضي الله عنهم ، وكونه أوسط الآراء
- ١٧٧ فهرس اساء الشيعة من الصحابة مرتباً على حروف الهجاء
- ١٨٨ هناك جماعة نافقوا في صحبة الرسول (ص) وظهرت فاقهم بما أحدثوه بعده وقد اخبر النبي بأنهم سيرتدون على اعقابهم التهتري
- ١٩٠ تصريح القرآن بنفاقهم
- ١٩٢ وجوب ردة الذين استقاموا على ما أمرهم به الله تعالى ورسوله (ص) ولأنك لهم الخيرات وأولئك هم القاصرون



الفصول المهمة



(تأليف الأمام)

— طوافتها —

أحقر خدمة الدين الإسلامي وأقر مدنة المذهب الإمامي
عبد المحسن بن شرف الدين الموسوي العاملي

— الطبعة الثانية —

ولها مطالب مهمة لم تكن في الطبعة الأولى أضفناها إليها إجابة للطلاب
وتزولا على اقتراح بعض المؤمنين وتكميلاً لقراءتها وتنقيحاً
لما فيها وعلقتنا عليها تلميحاً يجدد باباً باحثين ان يقرروا عليها

طبعت في مطبعة الرافان بسيداء في شبان سنة ١٣٤٧

۱۹۴۰۲	دفتري نمبر
الف ۲۵	فني نمبر
	مکاتبي نمبر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على خير خلقه ، محمد وآله الميامين ،
(١) لانتسق امور العمران ، ولا تستتب اسباب الارتقاء ، ولا تنبت
روح المدنية ، ولا تبرز شمس الدعة من ابراج السادة ، ولا ترفع عن
اعناقنا نير البوذية بيد الحرية ، الا باتفاق الكلمة ، واجتماع الافئدة ،
وترادف القلوب ، واتحاد الزائغ ، والاجتماع على النهضة بنواميس الأمة
ورفع كيان الأمة ، وبذلك تهتز الارض طرباً ، وتطر السماء ذهاباً ، وتنجر
ينابيع الرحمة من قلب المواساة ، فتجري في سهوب الترقى ، وتتفرق في
بيد (٢) العمران ، واخايد الحنان والاتحاد ، فتثتر روح الانسانية من
اجداثها ، وتحشر الملة الفطرية من دغانها ، ويصلح القسط بازفة انواره ، ويستويق
نظام العدل خافضة بنوده ، ويتقصد الحاكم امر رعيته ، تقصد الوالد الطوف
امر ولده ، وعندها تجب موازرتة في احيا مواتها ، ومهارة قلاوتها ، ورتق
ما انتسق ، واصلاح ما فسد ، وارشاد من ضل ، وجهاد من بني ، واعانة من
ضعف ، وتعليم من جهل .

» ١ « بسم الله الرحمن الرحيم يقول ناظم هذه النصول عبد الحسين شرف الدين الوسوي
لا نفدت الطبعة الأولى من هذا الكتاب التمس مني من لا نسعي مخافتهم من المؤمنين
من أهل سوريا وال عراق وغيرهما أن أزيد طبعه وأن أتوسع فيه ليقضف نفعه فأجبتهم
الى ذلك - وعلقت في اسفل صفحات الكتاب تملیقة نائمة جداً - والله نسأل
ان يكون الكتاب وتلپقته خالصين لوجه الكريم انه الوذف الرحيم
» ٢ « جمع يداء كبيض جمع بيضاء

اما اذا كانت الأمة اوزاما متباينة ، وشيئا متباغضة ، لاهية ببيها غافلة عن رقيها ، لتكون حيث منابت الشيع ، ومهالي الريح ، اذل الامم دارا ، واجذبها قرا ، مذقة الشارب ، ونهزة الطامع ، وهدف السهام ، وقبسة المجلان ، في باحة ذل ، وحلقة ضيق ، وعرصة موت ، وحومة بلاء ، لا تأوي الى جناح دعوة ، ولا تنصم بظل منعة ، فحذار حذار من بقاء الفرقة وتشتت الالفة ، واختلاف الكلمة ، وتنافر الأفتدة ، (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءتهم اليينات وأوتيتك لهم عذاب عظيم) (واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا) (ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء) انما امرهم الى الله ثم ينبتهم بما كانوا يفعلون) الا وانا في عصر العلم ، ودور الذكاء ، والفطنة ، قد تنفجر لذوي العصر يسوع الحكمة ، وتشتت هن أبعادهم غياهب المشوة ، فزهر كبرياء النور من افكارهم ، واشرقت شمس الفضل من وجوههم ، فهاشرعوا خطي اقلامهم وجردوا صوارمها ، ووتروا قسي افكارهم وأاضلوا بثواقبها ، فازهقوا نفس الصبية وعحقوا آثارها ، وصعدوا بوظائف الانسانية ، ورفوا مآرأها كعنتوا بدموة التمدن ، واعتنوا بالتحاد التشيع والتسن ، بخطابة تملأ مسع الدهر وملامة تغفل جلا ميد الصخر ، فتى بطلقون عنان براعتهم ، ويمهلون على جيوش التوحش ببراعتهم ، وينهضون باجتماع الأمل ، ويصدعون بأسباب التمدن والارتقاء ، ويمجدون الأمة بما يصطلم حوزتها ، ويفرق جماعتها فإن الله سبحانه يقول (ولا تنازعوا فتفشلوا) وإني صاعد بهذه المقالة شارع بعون الله تعالى في تصنيف رساله ، سميتها هو الفصول المهمة في تأليف الأنمة (ان اريد الا الاصلاح ما استطعت وما توفيقى الا بالله عليه توكلت واليه أنيب) .

« فصل »

في نبذة مما جاء في الكتاب العزيز والسنة المقدسة من الترهيب في الاجتماع والالفة ، قال الله تبارك وتعالى (إنا المؤمنون لغرة) (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) (محمد رسول الله والذين معه) إلى أن قال عز اسمه في وصفهم (رحاء بينهم) (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعدما جاءتهم اليينات وأولئك لهم عذاب عظيم) (واحصوا يحبل الله جيباً ولا تفرقوا) (إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء) إنا أمرهم إلى الله ثم ينشهم بما كانوا يفعلون (يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا) إلى غير ذلك من الآيات الكريمة .

وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا . أولاً ادلكم على شيء إذا فعلتوه تحاببتم افشوا السلام بينكم .

وقال صلى الله عليه وآله وسلم الدين النصيحة قلنا لمن قال لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين ولعامةهم والذي نفسي بيده لا يؤمن عبد حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه .

وقال صلى الله عليه وآله وسلم ذمة المسلمين واحدة يسمي بها إخوانهم وهم يد على من سواهم ، فمن أخضر مسلماً فعليه لمة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه يوم القيامة صرف ولا عدل .

وقال صلى الله عليه وآله وسلم إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ولا تحسسوا ولا تحسسوا ولا تناجشوا ولا تحاسدوا ولا

تدايروا ولا تباعضوا وكونوا عباد الله اخوانا ولا يحل لمسلم ان يهجر أخاه فوق ثلاثة ايام .

وقال صلى الله عليه وآله وسلم المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يسلطه ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه كربة من كربات يوم القيامة ومن ستر مؤمنا ستره الله يوم القيامة . .

وقال الصادق عليه السلام المسلم اخو المسلم هو عينه وصراته ودليله لا يؤونه ولا يخذله ولا يظلمه ولا يكذبه ولا يفتابه .

وقال عليه السلام لجماعة من شيعة اتقوا الله وكونوا اخوة بررة متحابين في الله متواصلين متواضعين متراحمين تراودوا وتلاقوا وأحبوا امرئنا .

وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان اقربكم مني مجلساً احاسنكم اخلاقاً الموطئون اكانا الذين يألفون ويؤلفون .

وقال صلى الله عليه وآله وسلم المؤمن ألف مألوف ولا خير فيمن لا يألّف ولا يؤلف وفي حديث آخر ان احبكم الى الله الذين يألّفون ويؤلفون وان ابغضكم الى الله المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الاخوان وقال صلى الله عليه وآله وسلم المتحابون في الله على محود من ياقوتة حمراء في رأس السود سبعون الف غرفة يشرفون على الجنة يضيئ حسنهم كما تضيئ الشمس عليهم ثياب سندس خضر مكتوب على جباههم المتحابون في الله .

وقال صلى الله عليه وآله وسلم ينصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة وجوههم كالقمر ليلة البدر يفرح الناس بهم

لا يفرحون ويخاف الناس وهم لا يخافون أو تلك أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . قيل من هم يا رسول الله فقال هم المتعاونون في الله وقال صلى الله عليه وآله وسلم ان الله تعالى يقول حقت محبتي للذين يتزاورون من اجلي وحقت محبتي للذين يتعاونون من اجلي وحقت محبتي للذين يتبادلون من اجلي وحقت محبتي للذين يتناصرون من اجلي . وقال صلى الله عليه وآله ان الله تعالى يقول يوم القيامة اين المتعاونون مجلالي اليوم اظلم في ظلي .

وعن باقر علوم النبيين عن آياته الخفاء الراشدين عن جددهم سيد المرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم اجمعين من حديث طويل قال اذا كان يوم القيامة ينادي مناد اين حيران الله جل جلاله في داره فيقوم عنق من الناس فتقبلهم زمرة من الملائكة فيقولون لهم ماذا كان عملكم فصرتم به حيران الله في داره فيقولون كنا نتحاب في الله وتبادل في الله ونزاور في الله عز وجل قال فينادي مناد صدق عبادي خلوا سيبلهم لينطلقوا الى جوار الله بنير حساب .

وعن عبد المؤمن الأنصاري قال دخلت على الامام ابي الحسن (الكاظم) عليه السلام وعنده محمد بن عبد الله الجعفري فتبسمت اليه فقال عليه السلام احبه قلت نعم وما احبته الا لكم فقال عليه السلام هو اخوك والمؤمن اخو المؤمن لا يبه واهه ملعون ملعون من اتهم اخاه ملعون ملعون من غش اخاه ملعون ملعون من لم ينصح اخاه ملعون ملعون من استأثر على أخيه ملعون ملعون من اغتاب أخاه .

وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الثناء على الاخوة في الدين من اراد الله به خيراً رزقه خليلاً صالحاً ان نسي ذكره او ذكر

اعانه ومثل الأخوين اذا التقيا مثل اليدين تقبل احدهما الأخرى
وما التقى مؤمنان قط الا افاد الله احدهما من صاحبه خيراً .
وقال امير المؤمنين عليه السلام عليكم بالاخوان فإنهم عدة في الدنيا
والآخرة الا تسمعون الى قول اهل النار (فالتنا من شافين ولا صديق حميم)
وعن جرير بن عبد الله قال بايعت رسول الله صلى الله عليه واله
وسلم على اقام الصلاة وإيتاء الزكاة والنصح لكل مسلم .
والأخبار في هذا متواترة والصالح متظافرة واذا راجعت حديث
الفریقین رأيت الصبح قد اسفر لذي عینین وفي هذا كفايه لمن له من
الله هداية .

« فصل » ٢

في بيان معنى الإسلام والإيمان اللذين بهما ينال العبد غاية
الرضوان، وعليهما يكون المدار، وبوجودهما تترتب الآثار .
دعائي الى بيانهما اقتاع اهل المصيبة والتنديد بهؤلاء المرجفين
على حمية الجاهلية . فاقول اجمع اخواننا اهل السنة على ان الإسلام
والإيمان عبارة عن الشهادتين، والتصديق بالبعث، والصلوات الخمس الى
القبلة، وحج البيت، وصيام الشهر، والزكاة والخمس المفروضين^(١) . وبهذا تملن
^(١) وربما فرق بعضهم بين الإسلام والإيمان بفارق اعتباري والذي يظهر
من قوله تعالى (قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا) ان الاسلام
عبارة عن مجرد الدخول في الدين والتسليم لسيد المرسلين وان الإيمان عبارة عن
اليقين الثابت في قلوب المؤمنين مع الاعتراف به في اللسان فيكون على هذا اخص
من الاسلام ونحن نستبر فيه الولاية مضافا الى ذلك فافهم .

الصالح الستة وغيرها :

ففي البخاري بسنده قال رسول الله صلى الله عليه (وآله) وسلم
من شهد أن لا إله الا الله واستقبل قبلتنا وصلى صلاتنا وأكل ذبيحتنا
فذلك المسلم له ما للمسلم وعليه ما على المسلم .

وفيه ايضا بالإسناد الى أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه (وآله)
وسلم من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا وأكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذي
له ذمة الله وذمة رسوله فلا تخفروا^(١) الله في ذمته .

وفيه بالإسناد الى طلحة^(٢) بن عبيد الله قال جاء الى رسول الله صلى
الله عليه (وآله) وسلم رجل من اهل نجد نازر الرأس نسمع دوي صوته
ولا نفقه ما يقول حتى دنا فإذا هو يسأل عن الإسلام فقال رسول الله
(ص) خمس صلوات في اليوم واليلة قال هل علي غيرها^(٣) قال لا . إلا
أن تطوع قال رسول الله صلى الله عليه وآله وصيам رمضان قال هل علي
غيره قال لا . إلا ان تطوع قال وذكر له الزكاة قال هل علي غيرها قال
لا . إلا ان تطوع قال فأدبر الرجل وهو يقول والله لا ازيد على هذا ولا
انقص قال رسول الله صلى الله عليه (وآله) وسلم أفلح إن صدق .

وفي صحيح البخاري ايضا بالإسناد الى نافع ان رجلا أتى ابن عمر
فقال يا ابا عبد الرحمن ما حملك على ان تجمع عاما وتتمر عاما وتترك الجهاد

(١) الإخفاق نقض العهد وهذا الحديث والذي فيه متيدان بما يدل على
اشتراط الصوم والزكاة والحج كما لا يخفى .

(٢) هذا الحديث موجود في صحيح مسلم بهذا الاسناد ايضا

(٣) يعني من جنبها وكذلك المراد من قوله هل علي غيرها بعد ذكر الصيام
والزكاة .

في سبيل الله ، وقد علمت ما رغب الله فيه ، قال يا ابن أخي بني الإسلام على خمس ، إيمان بالله ورسوله ، والصلاة الخمس ، وصيام رمضان ، وإداء الزكاة ، وحج البيت .

وفيه أيضا بالإسناد إلى أبي هريرة ، قال كان النبي صلى الله عليه وآله يارزأ يوما فلناس ، فأراه رجلا فقال ما الإيمان قال صلى الله عليه وآله ، قال ما الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وتؤمن بالبعث ، قال ما الإسلام ، قال صلى الله عليه وآله ، الإسلام أن تعبد الله ولا تشرك به ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة المفروضة ، وتصوم رمضان . الحديث ، وآخره ثم أدير (يعني السائل) قال صلى الله عليه وآله ردؤه ، فلم يروا شيئا ، قال هذا جبرائيل ، جاء يعلم الناس دينهم .

قلت وأخرج هذا الحديث مسلم أيضا في صحيحه بطرق مختلفة ، وأسانيد متعددة ، بعضها من عمر بن الخطاب ، وبعضها من ابنه عبد الله ، وبعضها من أبي هريرة ، وفيه شيء ما من زيادة أو نقصان .

وأخرج البخاري في عدة مواضع من صحيحه بالإسناد إلى ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وآله ، قال لو قد عبد القيس (لما أمرهم بالإيمان بالله وحده) أتدرون ما الإيمان بالله وحده ، قالوا الله ورسوله أعلم ، قال شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمدا رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصيام رمضان ، وأن تعطوا من الغنم الخمس الحديث (١)

(١) وأخرجه مسلم أيضا في عدة مواضع من صحيحه ولا يخفى ما فيه من الدلالة على أن الخمس دكن من أركان الإسلام كالصلاة والزكاة فيكون هذا الحديث مقيدا لجميع الأحاديث المطابقة بالقبة إلى الخمس ولا غرو فإن الكتاب والسنة يقيدهما بعضا .

فصل فيها صح من الأحاديث الحاكمة باحترام أهل الشهادات

والأحاديث في هذا المعنى لا تكاد تحصى ، فمن أرادها فليبه بمطالعها من الصحاح الستة وغيرها ، ولا سيما كتاب الإيمان من صحيح مسلم ، فإن فيه أبواباً كثيرة ، تفيد القطع بأن الإسلام والايان عند أهل السنة ليس إلا ما ذكرناه ، على أن ما ستورده في الفصلين الآتين صريح في ذلك ايضاً ، فخير ولا تدخل .

« فصل » ٣

في نبذة مما صح عند أهل السنة والجماعة ، من الأحاديث الدالة على أن من قال لا إله إلا الله محمد رسول الله محترم دمه وماله وعرضه ، وأورثها ليعتبه الناقل ، ويتبع الجاهل ، وليعلم أن أمر المسلمين ليس كما يزعمه اخوان العصية ، وابناء الحمجية ، وحلفاء الحمية ، حمية الجاهلية ، الذين شقوا عصا المسلمين ، واضرموا نار الفتن بينهم ، حتى كانوا اوزاعاً وشيماً ، يكفر بعضهم بعضاً ، ويثير بعضهم من بعض ، من غير أمر يوجب ذلك ، إلا ما نفخته الشياطين ، او نفخته ابالسة الإنس الذين هم انكي للإسلام من نسل آكلة الأكباد ، وهذا عصر العلم ، عصر الانصاف عصر النور ، عصر التأمل في حقائق الأمور ، عصر الاعراض عن كل تمصب ذمهم ، والاخذ بكتاب الله العظيم ، وسنة نبيه الكريم ، واليك منها ما عقد الفصل لذكره .

اخرج البخاري في الصحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما ، أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال لمأذ بن جبل ، حين بعثه الى

اليمين ، إنك ستأتي قوما أهل كتاب ، فإذا جئتهم فادعهم إلى أن يشهدوا أن لا إله الا الله ، وأن محمدا رسول الله ، فإن هم أطاعوا لك بذلك فاجتبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة ، فإن هم أطاعوا لك بذلك فاجتبرهم أن الله قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم ، فترد على قرائهم ، فإن هم أطاعوا لك بذلك ، فإياك وكرائم أموالهم الحديث ^{١١} .

وتراه ينادي بثبوت الاسلام لهم ، بمجرد طاعتهم له بذلك ، بحيث تكون أموالهم حينئذ فضلا عن أكرامهم ودمائهم محترمة كثيرهم من افضل افراد المؤمنين .

ومثله ما في باب فضائل علي عليه السلام من الجزء الثاني من صحيح مسلم ^{٢٢} قال إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال لأعطين هذه الراية رجلا يحب الله ورسوله ، (وفي رواية أخرى هي في الصحيح أيضا ونجبه الله ورسوله) يفتح الله على يديه ، قال قال عمر بن الخطاب ، ما أحببت إلا مارة إلا يومئذ ، فتساورت لها رجاء ، أن أدعى لها ، قال فدعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علي بن أبي طالب ، فأعطاه إياها ، وقال امش ولا تلثفت ، قال فساد علي شيئا ، ثم وقف ولم يلتفت ، فصرخ يا رسول الله على ماذا اقاتل الناس ، قال قاتلهم حتى يشهدوا أن لا إله الا الله ،

^{١١} . وأخرجه مسلم في صحيحه بالإسناد إلى ابن عباس أيضا ولا يخفى تقييده بإبدل على اشتراط طاعتهم له في الصوم والحج والخمس من الصحيح الآخر .
^{٢٢} وهو موجود في باب غزوة خيبر من الجزء الثالث من صحيح البخاري وفي باب مناقب علي عليه السلام من الجزء الثاني منه أيضا بنوع ما من التشديد في الالتاظ

وان عصدا رسول الله ، فاذا قتلوا ذلك فقد منموا منك دماءهم .
 واخرج البخاري ومسلم في صحيحهما عن اسامة بن زيد ، قال بعثنا
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى الحرقه ، فصبغنا القوم فبرز منهم
 ولحقنا انا ورجل من الانصار رجلا منهم ، فلما غشيناه قتل لا إله الا
 الله ، فكف الانصاري عنه ، فطعته برمي حتى قتلته ، فلما قدما بلغ
 النبي صلى الله عليه وآله ذلك ، قال يا اسامة اقلته بعد ما قال لا إله الا
 الله ، قلت كان متعوذا ، قال فما زال يكررها حتى نبتت اني لم اكن
 اسلمت قبل ذلك اليوم .

قلت ما عني ذلك حتى اعتقد أن جميع ما عمله قبل هذه الواقعة
 (من إيمان وصحبة وجهاد وصلاة وصوم وزكاة وحج وغيرها) لا يذهب
 عنه هذه السيئة ، وأن أعماله الصالحة بإجماعها قد حبطت بها ، ولا يخفى ما في
 كلامه من الدلالة على أنه كان يخاف ان لا يُنفر له ، ولذلك عني تأخر
 اسلامه عن هذه الخطيئة ، ليكون داخلا في حكم قوله (ص) « الاسلام
 نجب ما قبله » ، ونأهيك بهذا دليلا على احترام لا إله الا الله وأهلها -
 واذا كانت هذه حال من يقولها متعوذا ، فما ظنك بمن انقادت بها نطقته
 ثم رضىها من ثديي امه ، فاشتد عليها عظمه ، وثبت بها لحمه ، واستلذ
 من فورها قلبه ، ودانت بها جميع جوارحه ، فليسته ، اهل المناد عن غيهم
 وليحذروا غضب الله تعالى وسخط نبيهم ، صلى الله عليه وآله وسلم .

وفي الصحيحين بالاستناد الى المقداد بن عمرو ، أنه قال يا رسول الله ،
 أرايت ان لقيت رجلا من الكفار ، فاقتلنا فضرب إحدى يدي بالسيف
 قطعها ، ثم لاذمني بشجرة ، فقال اسلمت لله ، أقتله يا رسول الله بعد ان
 قالها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تقتله ، فإن قتلته فإنه

بجنتك قبل ان تقتله^{١٥} وإليك بمنزلة قبل ان يقول كلمته التي قال^{١٦} .
قلت ليس في كلام العرب ولا غيرهم عسارة هي أهل على احترام
الإسلام وأهله من هذا الحديث الشريف ، وأي عبارة تكايله في ذلك
أو توازنه ، وقد قضى بأن المقداد على سوابقه وحسن بلائه ، لو قتل ذلك
الرجل لكان بمنزلة الكافرين المحاربين لله ولرسوله ، وكان القتل بمنزلة
واحد من أعظم السابقين ، وأكبر البديين الاحدين ، وهذه أقصى
غاية يؤمها المبالغ في احترام أهل التوحيد ، فليتنق الله كل مجازف عنيد
وأخرج البخاري في باب بئس علي عليه السلام وعالده الى اليمن ،
أن رجلاً قام فقال يا رسول الله اتق الله ، فقال صلى الله عليه وآله وسلم ،
ويلك الست أحق أهل الأرض ان يتقي الله ، فقال خالد يا رسول الله
الا اضرب عنقه ، قال صلى الله عليه وآله وسلم لآله ان يكون يصلي^{١٧} .
قلت اعظم بهذا الحديث ودلالته على احترام الصلاة وأهلها ، وإذا
كان احتمال كونه يصلي مانعاً من قتله ، وقد اعترض على النبي صلى الله

عليه وسلم^{١٨} يعني انه يكون من عدول المؤمنين لأن المقداد كان كذلك .

١٦ يعني انه يكون بمنزلة الكافر الحربي لأن القتل كان كذلك قبل ان يقول

كلمته التي قلها .

١٧ وأخرجه أحمد بن حنبل من حديث أبي سعيد الخدري في صفحة ١ من

الجزء الثالث من مسنده . ومثله ما نقله السقلائي (في الإصابة في ترجمة سويق

المنافق) من انه لما أتى به ليقتل قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هل يصلي

قالوا اذا رآه الناس قال اني نهيت ان تقتل المصلين له . وكذلك ما أخرجه الذهبي في

ترجمة حاصر بن جندب بن يساف من مؤلفه يستدعي من أنس قال ذكر عندنا النبي (ص)

رجل قبل ذلك كهف المنافقين فلما اكلوا فيه رخص لهم في قتله ثم قال هل يصلي

قالوا نعم صلاة لا خير فيها قال (ص) اني نهيت من قتل المصلين قلت اذا كانت هذه

حاله مع اثنتين الرأتين بصلواتهم فما ذلك بالمحافظين عليها والخاصين بالصلوات فيها

عليه وآله وسلم جبهة وكشفه علانية ، فهاضلك بمن يقيم الصلاة ، ويؤتي الزكاة ، ويصوم الشهر ، ويحج البيت ، ويحلل الحلال ، ويحرم الحرام ، ويتعبد بقول النبي (صلى الله عليه وآله) وفعله وتقريره ، ويتقرب الى الله تعالى بحبه ، ويوالي اهل بيته ، ويرجو رحمة الله عز وجل بشفاعته ، متمسكاً بقلبه ، متمسكاً بحبله ، يوالي وليه ، وان كان قاتل ابيه ، وبمادي عدوه ، وان كان من خاصته واهليه .

واخرج البخاري في باب قصة البيعة والاتفاق على عثمان ، حيث ذكر مقتل عمر (رض) والحديث طويل ، وفيه يا ابن عباس انظر من قتاني فبال ساعة ثم جاء ، فقال غلام المنيرة ، قال الصنع ، قال نعم ، قال قاتله الله ، لقد امرت به مروفاً ، الحمد لله الذي لم يجعل منيتي بيد رجل يدعي الاسلام ، قد كنت انت وابوك تحبان ان تكثر العلوج بالمدينة ، فقال ان شئت قتلناهم ، قال كذبت بمد ان تكلموا بلسانكم ، (اي اقروا بالشهادتين) وصلوا قبلكم ، وحجوا حجكم ، الحديث .

والظاهر من قوله الحمد لله الذي لم يجعل منيتي بيد رجل يدعي الاسلام ، (بقرينة ما سئله من رواية ابن قتية وابن عبد البر) انه كان يخشى ان يكون قاتله مسلماً ، فيفقر له بسبب اسلامه ، فلما عرف أنه ممن لا يدعي الاسلام ، علم ان الله آخذ بحجه على كل حال ، وفي هذا من الدلالة على حسن عواقب المسلمين ، ما لا تسمه عبادة .

ثم اذا نظرت الى انكاره على ابن عباس ، وقوله له مع جلالتك كذبت الى آخر كلامه ذلك ذلك على احترام اهل الشهادتين والصلاة والحج كيف كانوا ، وفي صفحة ٢٦ من كتاب الامامة والسياسة للإمام المجمع على فضله ابن قتية المتوفى سنة مائتين وسبعين ، أن عمر لما اخبر أن قاتله

غلام المنيرة ، قال الحمد لله الذي لم يقتلني رجل يحاجني بلا آله الا الله يوم القيامة .

وروى الحافظ ابو مر يوسف بن عبد البر القرطبي ، في ترجمة مر من الاستيعاب ، أنه قال لولده عبد الله ، الحمد لله الذي لم يحمل قتلي بيد رجل يحاجني بلا آله الا الله اه .

قلت اذا كان صاحب لا آله الا الله ، بحيث لو قتل عمر بن الخطاب وهو الخليفة الثاني لحاجه بها ، فامر اهل التوحيد اذن سهل يسير ، فليقتل الله اهل الشقاق ، ولينهض رجال الاصلاح بأسباب الوثام والوفاق ، فقد نصب العرب لنا حباثله ، ووجه نحونا قنابله ، واظلمنا منطاده بكل صاعقة ، واقطنا نفعه بكل بائنه ، واحاط بنا اسطوله ، وضربت في اطلالنا طبلوله ، ولئن لم ينقصر المسلمون بمجبل الاجتماع ، ويبرأوا الى الله من هذا النزاع ، ليكونن اذلاء غاسين ، وارقاء صاغرين ، (اينما تقفوا اخذوا وقتلوا تقتيلا) .

واخرج البخاري عن أنس ، (رض) قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، أمرت ان أقاتل الناس حتى يقولوا لا آله الا الله ، فإذا قالوها ، وصلوا صلاتنا ، واستقبلوا قبلتنا ، وذبحوا ذبيحتنا ، حرمت علينا دماؤهم واموالهم اه .

قلت هل بقي بعد هذه الأحاديث الصحيحة ، والنصوص الصريحة ، ملتبس لشغب المشاغب ، أو مطمع يتشبث به الناصب ، كلا ورب محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، ان دين الاسلام يري مما يزعمه المرجفون ، مناقض لما يحاوله المجحفون ، (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأوكلت هم الكافرون) .

وفي الصحيحين بالإسناد إلى ابن عمر (رض) قال قال النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وهو يعني (وقد أشار إلى مكة المظلمة) أتدرون أي بلد هذا قالوا الله ورسوله اعلم قال فإن هذا بلد حرام أتدرون أي يوم هذا قالوا الله ورسوله اعلم قال إنه يوم حرام أتدرون أي شهر هذا قالوا الله ورسوله اعلم قال شهر حرام قال فإن الله حرم عليكم دماءكم وأموالكم وأعراضكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا هـ .

والصالح الستة وغيرهما مشحونة من هذه الأخبار وهي أشهر من الشمس في رابعة النهار .

فليت شعري أي عذر لمن اعتمد عليها وانحصر رجوعه في احكام الدين اليها ثم خالف في ذلك احكامها ونبذ وراء ظهره كلامها (١) بلى انهم مرجفون والامر على خلاف ما يظنون .



(١) كالشيخ نوح الحنفي ، حيث افق (مع وجود هذه الصالح وامثالها) بتقدير الشيعة ووجب قتالهم ، واما قتالهم وسير ذرايعهم ونسائهم ، سواء كانوا أو لم يتوخوا ، فراجع فتواه هذه في باب الردة والتعزير من كتاب التناوي الحامدية الشهيد ، وستذكرها بين نقطه ، في الفصل التاسع من هذه النصول ، مزيين لها بالادلة القاطعة والبراهين الناصحة ، فراجع ذلك الفصل واعلم أن النصول الثانية التي قبله انما هي مقدمة للرد على هذه الفتوى الثانية - وما لقنا هذا الكتاب الا لهذه الغاية ، إذ لم اجد احدا قام بهذا الزواج ، والحمد لله على التوفيق لأدائه كما يجب

« فصل »

٤

في يسر من نصوص أثبتنا عليهم الصلاة والسلام في الحكم بإسلام أهل السنة ، وأنهم كالشيعة في كل أثر يترتب على مطلق المسابغ ، وهذا في غاية الوضوح من مذهبنا ، لا يرقب فيه ذو اعتدال منبأ ، ولذا لم نستقص ماورد من هذا الباب ، إذ ليس من الحكمة توضيح الواضحات وهاك ما عتد الفصل للإشارة إليه .

قال الإمام أبو عبد الله الصادق عليه السلام ، في خبر سفيان بن السبط الأسلامي هو الظاهر الذي عليه الناس ، شهادة أن لا إله الا الله ، وأن محمدا رسول الله ، صلى الله عليه وآله وسلم ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وحج البيت ، وصيام شهر رمضان الحديث .

وقال سلام الله عليه ، في خبر سماعه ، الإسلام شهادة أن لا إله الا الله ، والتصديق برسول الله ، صلى الله عليه وآله وسلم ، وبه حققت الدماء ، وعليه جرت المناكح والموارث ، وعلى ظاهره جماعة الناس . الحديث .

وقال الإمام أبو جعفر الباقر عليه السلام ، في صحيح حران بن أعين من جملة حديث (والإسلام ما ظهر من قول أو فعل ، وهو الذي عليه جماعة من الناس من الفرق كلها ، وبه حققت الدماء ، وعليه جرت الموارث ، وبجاز النكاح ، واجتمعوا على الصلاة والزكاة والصوم والحج فخر جوا بذلك عن الكفر ، واضيفوا الى الأيمان) اهـ

الى آخر ما هو مأثور عنهم في هذا المعنى ، بما لا يمكنني استيفاءه ولا يسمي استقصاؤه ، وهذا القدر كاف لما اردناه ، موضح لما قصدناه .

« فصل »

٥

في طائفة مما صح عند أهل السنة من الأحاديث الحاكمة بنجاة
مطلق الموحدين ، أوردناها ليُعلم حكمها بالجنة ، صلى كل من الشيعة
والسنة ، والقرض بمت المسلمين على الاجتماع ، والتشديد بهم على هذا
التزاج ، والتنبيه لهم على أن هذا التدبير بينهم بحث محض ، وسفاه صرف
بل فساد في الأرض ، وإهلاك للعرث والفيل ، ضرورة أنه متى كان
الدين حاكماً على كل منها بالإيمان ، ملنا بفوزهما في أعلى الجنان ، لا يبقى
لتزاجها غرض تقصده الحكما ، أو أمر يليق بأبواب الصلاة ، - لكن
مُني المسلمون بحماسة فهلوا عن صلاحهم ، وغفلوا عن حديث صحابهم ،
واليك منه ما عقد الفصل لذكره .

أخرج البخاري^(١) في صحيحه عن أبي أيوب الأنصاري (رض)
أن رجلاً قال لئنني صلى الله عليه وآله وسلم ، أخبرني بعمل يدخلني الجنة
فقال القوم ما له ماله ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ادب ما له ،
فقال تعبد الله ولا تشرك به شيئاً ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصل
الرحم ، ذرهما ، قال كأنه كان على راحلته .

وأخرج أيضاً بسنده أن أعرابياً أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم
فقال دلي على عمل إذا عملته دخلت الجنة ، قال صلى الله عليه وآله ، تعبد

«١» وفي صحيح مسلم من هذا النوع أحاديث وافرة قراجع منه باب الإيمان
الذي يُدخل به الجنة في الجزء الأول منه وباب من بقي الله بالإيمان وهو خير شاك
فيه دخل الجنة وحرم على التار وهو في الجزء الأول أيضاً تجد فيه من البشارة ما تقرر
بدين المؤمنين بالله واليوم الآخر

الله ولا تشرك به شيئاً ، وتقيم الصلاة المكتوبة ، وتؤتي الزكاة المفروضة . وتصوم رمضان ، قال والذي نفسي بيده ، لا أزيد على هذا ، قلداً ، وكى قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فلي نظر إلى هذا ١٠

قلت ظهر لي من أخبار آخر أن هذا الأعرابي إنما هو مالك بن نويرة بن حمزة التميمي ١١ .

وفي صحيح البخاري بالإسناد إلى عبادة ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله ، وأن عيسى عبد الله ورسوله ، وكلبته ألقاها إلى مريم وروح منه ، والجنة حق ، والنار حق ، أدخله الله الجنة على ما كان من العمل ١٢ .

وفي البخاري أيضاً عن جنادة مثله إلا أنه زاد فيه

١٣ وكان رجلاً سروراً نبيلاً يودف للملوك ، وهو الذي يضرب به المثل فيقال مرمي ولا كالمعدان ١٤ . ولا كصدا . وفقى ولا كمالك وكان فارساً شامراً مطاماً في قومه وكان فيه خيلاً ، وتقدم وكان ذالمة كبيرة وكان يقال له الجفول قدم على النبي «ص» فأسلم وحسن إسلامه فولاه «ص» صدقة قومه وحجج معه حجة الوداع وشهد خطبته يوم غدیر خم بالولاية ليلي فكان بعدها من المتفاني في ولايته قتله خالد بن الوليد يوم البطح وتكح زوجته وكانت في غاية الجمال وجعل رأسه أنثية قدر فكانت التدر على رأسه حتى نضح الطعام وما خلصت النار إليه نص على ذلك وثية بن موسى بن الثقات كما في ترجمته من وفيات ابن خلكان وذكره الواقدي وكثير من أهل السير والأخبار وعلموا عدم خلوص النار إلى سواء بكثرة شعر رأسه وهو كما ترى ، وقد أشرنا إلى هذه القضية حيث ذكرنا خالد بن الوليد في فصل التواوين وهو الفصل الثامن من هذه القصول فراجع .

١٥ أي مع ما كان منه من الأعمال سواء كانت مرضية لله تعالى أو غير مرضية

(من اجواب الجنة الثانية ايها شاء دخل)

وفيه عن ابي ذر (رض) قال أتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم
وعليه ثوب أبيض وهو قائم ، ثم أتيتنه وقد استيقظ ، فقال ما من عبد قال
لا إله الا الله ، ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة ، قلت وإن زنى وإن
سرق قال وإن زنى وإن سرق ، قلت وإن زنى وإن سرق ، قلت وإن زنى وإن
سرق ، قلت وإن زنى وإن سرق ، قال وإن زنى وإن سرق ، على رغم انفي ابي ذر
وفيه من ابي ذر ايضا ، قال قال لي النبي صلى الله عليه وآله وسلم ،
قال جبرائيل ، من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة او لم
يدخل النار ، قلت وإن زنى وإن سرق ، قال وإن ام .

وفيه عنه ايضا ، قال خرجت ليلة من البالي ، فإذا رسول الله صلى
الله عليه وآله يمشي وحده ، وايس معه انسان ، قال فظننت انه يكرمه
ان يمشي معه أحد ، فجئت امشي في ظل القمر ، فالتفت فرأني ، فقال
من هذا ؟ قلت ابو ذر ، جعلني الله فداك ، قل يا أبا ذر ، تأكله ، قال فمشيت
معه ساعة ، فقال إن المكثرين في الدنيا هم المقلون يوم القيامة ، إلا من
أعطاه الله خيرا ، فنفع فيه يمينه وشماله ، وبين يديه ووراءه ، وعمل فيه
خيرا ، قال فمشيت معه ساعة ، فقال لي اجلس هاهنا حتى ارجع اليك ،
قال فانطلق في الحرة حتى لا أراه ، فلبث عني فأطال البت ، ثم اني سمعته
وهو مقل وهو يقول ، وان سرق وإن زنى ، فلما جاء لم اصبر حتى قلت
له ياتني الله ، جعلت فداك ، من تكلم في جانب الحرة ، ما سمعت
احدا يرجع اليك شيئا ، قال ذلك جبرائيل ، عرض لي في جانب الحرة
فقال بشر أمتك أنه من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ، قلت
يا جبرائيل وإن سرق وإن زنى ، قال نعم ، قلت وإن سرق وإن زنى ،

قال نعم ، قلت وإن سرق وإن زنى ، قال نعم وإن شرب الخمر الله ، قلت الظاهر ان الزنا والسرقة وشرب الخمر هنا كناية عن مطلق الكبائر ، فيكون المراد أن من مات على التوحيد فعل الجنة أو الجنة على النار ، وإن ارتكب الكبائر ، على حد قوله في الحديث السابق أصح حديث عبادة (على ما كان من العمل) .

تقديم

يجب أن يعلم أن عصاة المؤمنين ، يندبون يوم القيامة على قدر ذنوبهم ، ثم يتألون الكرامة ، في دار المقامة ، على ذلك اجتمع أهل البيت وشيعتهم ، بل هو من الضروريات عندهم .
فالأخبار الحاكمة بنجاة أهل القبلة ، على ما كان من العمل ، ليست ناظرة إلى أن العصاة منهم لا يرون العذاب أصلاً ، وإنما المراد أنهم لا يخلدون كما يخلد الكفار ، وبهذا لا يبقى لهم تمسك بهذه الأحاديث ونحوها ، وليس لهم بما اجتروا إلا التوبة والدم ، أو العذاب في جهنم على قدر ما يستحقون ، أو يتداركهم الله بمغفوه وغفرانه وشفاعته الشافعين عليهم السلام .

وفي الصحيحين عن معاذ بن جبل ، قال بينا أنا رديف النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ليس بيني وبينه إلا آخرة الرجل ، فقال يا معاذ ، قلت لبيك رسول الله وسعديك ، ثم سار ساعة ، ثم قال يا معاذ ، قلت لبيك رسول الله وسعديك ، ثم قال يا معاذ ، قلت لبيك رسول الله وسعديك ، قال هل تدري ما حق الله على عباده ، قلت الله ورسوله أعلم ، قال حق الله على عباده أن يعبده ، ولا يشركوا به شيئاً ، ثم سار ساعة فقال

أما علي بن هبل ، قلت لربك رسول الله وسيدك ، قال هل تدري ما حق
العباد على الله إذا فعلوه ، قلت الله ورسوله أعلم ، قال حق العباد على الله
أن لا يمنهم .

وفي صحيح البخاري عن عثمان ، قال قال رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم ، لن يوافي عيد يوم القيامة بقول لا إله إلا الله ، يبتني به
وجه الله ، إلا حرم عليه النار .

وفيه عن عثمان بن مالك الإصدي أيضا ، أنه أتى النبي صلى الله
عليه وآله وسلم ، فسأله أن يأتيه فيصلي فيه ليتخذ مصل^(١) قال عثمان
فتجد رسول الله صلى الله عليه وآله فليتناركيتين ، وحسنه على حرمة
إلى أنه قال ، فباب في البيت رجال ذوو عدد ، فقال قائل منهم أين مالك
ابن الدخشن^(٢) ، فقال بعضهم ذلك مبتاق ، لا يجب الله ورسوله ، قال
رسوله الله صلى الله عليه وآله ، لا تقل ذلك ، ألا تراء قد قال لا إله إلا
الله ، يريد بذلك وجه الله ، قال فأتا نرى وجهه ونصيحته إلى المناهقين ،
قال رسول الله صلى الله عليه وآله ، فإن الله قد حرم على النار من قال
لا إله إلا الله ، يبتني بذلك وجه الله ،

وهذا الحديث أخرجه مسلم في صحيحه بطرق متعددة ، وآخره
عنده ليس يشهد أن لا إله إلا الله ، وإني رسول الله ، قالوا إنه يقول
ذلك وما هو في قلبه ، قال صلى الله عليه وآله ، لا يشهد أحد أنه لا إله إلا

١٥٠ ما يقول الوهابية في هذا الحديث الصحيح ومناقضاته لذهبهم (٢) هكذا في
النسخة التي تعطيني من صحيح البخاري والظاهر أنه ابن الدخشن بالهم ابن مالك
ابن الدخشن بن غنم بن عمرو بن عمرو بن عمرو بن عمرو بن عمرو بن عمرو بن عمرو
يوم بدر سهيل بن عمرو ومع هذا فقد كان مروقاً بالنفاق والله أعلم بحاله .

الله ، وأني رسول الله ، فيدخل النار أو تطعمه - قال أنس فأعجبني هذا الحديث ، فقلت لابني اكتبه فكتبه اه - قلت أي عبارة أدل على نجاة كافة الموحدين من هذه البارة ، وأي بشارة في الجنة لمطلق المسلمين اعظم من هذه البشارة ، والمعجب بمن لا يرتاب في صحتها ، وهو مع ذلك يحكم بتقيض دلالتها ، (فليحذر الذين يخالفون عن أمره ، أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم) .

وأخرج البخاري في الصحيح عن أنس ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، يقول الله تعالى لأهون أهل النار عذاباً يوم القيامة لو أن لك ما في الأرض من شيء ، أكنت تفندي به ، فيقول نعم ، فيقول الله تعالى ، أردت منك أهون من هذا ، وأنت في صلب آدم ، أن لا تشرك بي شيئاً ، فأبيت إلا أن تشرك بي .

قلت ظاهر هذا انه إنما ابتلي بعذاب النار لأنه أبل إلا أن يشرك ، ولولا ذلك لنجا ، فلم أن أهل التوحيد ناجون ، - وايضاً دل الحديث على ان أهون أهل النار عذاباً هذا المشرك فلم ان ليس فيها موحد اذ لو كان هناك موحد لكان أهون عذاباً من هذا المشرك ^(١) وهذا خلاف صريح الحديث .

وفي الصحيح الستة ، ومسند احمد وكتب الطبراني وغيرهما من هذا كثير ، ولا سيما احاديث الشفاعة ، حتى يقال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (فيما أخرجه البخاري ومسلم في الصحيحين) أخرج من النار من في قلبه أدنى أدنى من مثقال حبة خردل من إيمان ، - ولواردنا

«١» لأن الموحد من المسلمين وإن جاء بأعظم الجرائم لا يعذب عذاب المشرك وإن لم يأت بغير الإشراف من الذنوب .

إيراد ما في الصحيحين من احاديث الشفاعة المشتملة على اعظم البشائر لطال المقام ، لكننا أشرنا اليها ليراجعها من أرادها - على ان الشيعين (البخاري ومسلي) اخرجا في صحيحهما عن عثمان بن عفان ، أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال من مات وهو يعلم ان لا إله إلا الله دخل الجنة - وهذا ظاهر بأن مجرد العلم بالوحدانية ، وجب لدخول الجنة - ومثله ما أخرجه الطبراني في الكبير عن عمران بن حصين ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، من علم ان الله ربه واني نبيه صادقاً عن قلبه ، حرم الله عليه النار - وهذه الأخبار أجلى من الشمس في رابعة النهار ، وصحتها اشهر من نار على علم ، فيها من البشائر ، ما رجا هون على المسلم موبات الكائنات فدوتك ابوابها في كتب أهل السنة لتعلم حكمها عليك وعليهم بالجنة ^(١) وكلما ذكرناه شذرم بنذر ، ونقطة من ليج بحر ، اكتفينا منها بما ذكره البخاري في كتابه ، وكرره بالأسانيد المتعددة في كثير من ابوابه ، ولم نعرض لما في باقي المصاحح ، اذ انشقت بما ذكرناه عمود الفجر واتدلم لسان الصباح - وان عندنا صحاحا أخر فزنا بها من طريق أغثننا الاثني عشر :

روتها هداة قولهم وحديثهم روى جدنا عن جبرئيل عن الباري فهي السنة التالية للكتاب ، وهي الجنة الواقعة من المذاب - واليكها في أصول الكافي وغيره تملن بالبشائر ، لأهل الإيمان بالله

(١) لأن كلام الإمامية والسنية يؤمنان بالله ويصدقان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويقيمون الصلاة ويؤتيان الزكاة ويحججون البيت ويصومون الشهر ويؤتون بالمثل ويحلقون الحلال ويمحرمون الحرام كما تشهد به أقوالها وأفعالها وتحكم به الضرورة من كتبها القديمة والحديثة مختصرة وطويلة .

ورسوله واليوم الآخر لكنها تخصص ما سمعته من تلك المصومات المتكاثرة ، بولاية آل رسول الله وعترته الطاهرة ، الذين قرنهم بحكم الكتاب ، وجعلهم قدوة لأولي الألباب ، ونص على أنهم سفن النجاة ، إذا طغى زخار الفتن ، وأمان الأمة إذا هاج اصوار المحن ، ونجوم الهداية ، إذا ادلمت ليل التوابع ، وباب حطة لا يُفتقر إلا لمن دخلها ، والعروة الوثقى لا انفصام لها - ولا غرو فإن ولايتهم من أصول الدين ، وقد أقننا على ذلك قواطع الحجج وسواطع البراهين ، أدلة عقلية ، وحججاً نقلية نستلفت الباحثين إلى الوقوف عليها في كتابنا (سبيل المؤمنين) إذ اوضحنا فيه المسالك وامطنا بقوة برهانه كل دمجور حالك ، والحمد لله رب العالمين .

« فصل »

٦

في لمة مما أفتى به علماء أهل السنة ، من إيمان أهل التوحيد مطلقا ، ونجاة اصحاب الشهادتين جميعا - - - - - وأوردناها ليطلع الناس توافق الهمم والفتوى في ذلك - - - - - والغرض لم شمت المسلمين بأجتماعهم ، ورتق ما انفق بتدابيرهم وزعامهم - - - - - لأن العاقل إذا رأى نصوص صحاحه ، وفتاوى علمائه ، تحكم بالإيمان على مطابق أهل التوحيد ، وتعلن نجاة جميع اصحاب القلعة ، لا يبقى بعدها أمر يدعو إلى هذه الفقرة ، أو يصد عن الوثام والإلفة ، (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) فالهمم (وهم في الدين أخوة) قد انشقت عصاهم ، واختلفت مذاهبهم ، فهاج بينهم

قسطل النثر ، وتعلقت احوالهم بقوافر الفتن ، ولو رجعوا الى ما أفتى به المنصفون من علمائهم لآبغثوا أن الأناس على خلاف ما زعم المرجفون وأبذل منه ما عقد الفصل لبيانته .

ذكر العارف الشرافي في المبحث ٥٨ من اليواقيت والجواهر ، أنه رأى يحفظ الشيخ شهاب الدين الأذرمي صاحب القوت ، سؤالا أقدمه الى شيخ الإسلام تقي الدين السبكي ، وصورته - ما يقول سيدنا ومولانا شيخ الإسلام في تكفير اهل الاهواء والبدع ، (قال) فكتب اليه اعلم يا اخي ، أن الإقدام على تكفير المؤمنين ^(١) صر جدا ، وكل من في قلبه إيمان يستعظم القول بتكفير اهل الاهواء والبدع ، مع قولهم لا إله إلا الله محمد رسول الله ، فإن التكفير امر هائل عظيم الخطر - الى آخر كلامه وقد اطال في تعظيم التكفير وتقطيع خطره ، ودونك يواقيت الشرافي ، فإنها تنقل الجواب عن خط السبكي على طوله ، وفي آخره ما هذا لفظه : فالأدب من كل مؤمن ، أن لا يصكركم احدا من اهل الاهواء والبدع ، اللهم إلا أن يخالفوا النصوص الصريحة التي لا تحتمل التأويل عنادا وجحودا ، فلذلك في ذلك النظر - هذا كلامه ولا يخفى تصريحه بقصر التكفير على مخالف النصوص الصريحة عنادا لله وجحودا لما علم حكمه بالضرورة من دين الإسلام ، وقد دق في هذه الفتوى اصلاص المرجفين ، واستل السنة المتشدقين ، وقطع أمل من يبتغي تفريق المسلمين ، من كل أفاك أثيم - وفي الصفحة العاشرة من طبقات الشرافي ما لفظه وسئل سيدنا ومولانا شيخ الإسلام تقي الدين السبكي عن حكم تكفير غلاة البدعة ، واهل الاهواء ، والمتفوهين بالكلام على

(١) أنظر كيف أطلق تقي المؤمنين على اهل الاهواء والبدع بدون تكلف .

الذات المقدسة ، قال (رضي الله عنه) أعلم أن كل من خاف الله عز وجل ، استعظم القول بالكفر لمن يقول لا إله إلا الله محمد رسول الله ، ثم اورد جواب السبكي وهو طويل ، جاء في آخره ما هذه الفأله : فما بقي الحكم بالكفر ، الا لمن اختاره ديناً وجحد الشهادتين ، وخرج من دين الاسلام جملة اه - قلت الظاهر من اختلاف عبادة السوالين والجوابين ، كونهما متمدين كما لا يخفى ، واذا كان كلام هذا الامام الكبير ، ملئاً باختصاص الكفر بمن جحد الشهادتين ومنادياً بالتنزيه لأهل الاهواء والبدع ، والمتفوهين بالكلام على الذات المقدسة من أهل القبلة ، فأى وقع بعده لكلام المرجفين ، وتحكم المشاعين ، واذا كان هذا حكمه في المتفوهين بالكلام على الله عز وجل ، فما ظنك بمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهدى - وقال الشيخ الأكبر ابن العربي في باب الوسايا من فتوحاته - اياكم ومدااة اهل لا إله إلا الله ، فإن لهم الولاية العامة ، فهم أولياء الله ، ولو اخطأوا وجاءوا بقراب الارض من الخطايا وهم لا يشركون بالله شيئاً ، فإن الله يتلقى جميعهم بثلثها ^{١٥} مغفرة ومن ثبتت ولايته حرمت محاربهه - واحاط الى ان قال ، واذا عمل احدكم محلاً توقعه الله عليه بالنار ، فليمحه بالتوحيد ، فإن التوحيد يأخذ بتأصية

(١٥) هذا مأخوذ من حديث أخرجه الترمذي وصححه ، رواه بالاسناد الى أنس قال سمعت رسول الله (ص) يقول : قال الله تعالى - يا ابن آدم ، انك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك ، على ما كان منك ، ولا أبالي - يا ابن آدم ، لو بليت ذنوبك هناك السماء ، ثم استغفرتني غفرت لك - يا ابن آدم ، انك لو أتيتني بقراب الارض خطايا ، ثم لتيتني لا تشرك بي شيئاً ، لأتيتك بقرابها مغفرة اه - وهذا الحديث ذكره الفاضل التوي في اربعينه وهو الحديث الأخير مما انتخبه من الأحاديث الصحيحة .

صاحبه ' لا بد من ذلك .

هذا كلامه وفيه ما تراه من الحكم على جميع اهل التوحيد بالولاية لله عز وجل ، والبشارة للمخطئين والجرمين منهم بالغفرة ، والجزم بأن التوحيد يحو الكبار ، ويأخذ بناصية صاحبه والحمد لله رب العالمين .

وقال الفاضل الرشيد في صفحة ٤٤ من المجلد السابع عشر من مناره ان من اعظم ما بليت به الفرق الاسلامية دمي بعضهم بعضا بالفسق والكفر مع ان قصد كل الوصول الى الحق بما بذلوا جهدهم لتأييده واعتقاده والدعوة اليه ، فالجهد وإن أخطأ مقدور - وقد اطال الكلام في هذا الموضوع حتى بلغ الصفحة ٥٠ من ذلك المجلد فراجع .

وقال الماسر النبهاني البيروتي في أوائل كتابه شواهد الحق (١) اعلم اني لا اعتقد ولا أقول بتكفير أحد من اهل القبلة ، لا الوهابية ولا غيرهم ، وكلهم مسلمون ، تجمعهم مع سائر المسلمين كلمة التوحيد والايمان بسيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، وما جاء به من دين الاسلام الى آخر كلامه - وقد العارف الشرافي ، في الجزء الثاني من البواقيت والجواهر ، مبحثاً مسهباً لثبوت الايمان لكل موحد يصلي الى القبلة ، وهو المبحث ٥٨ ، قال في آخره ، قد علمت يا أخي مما قرأته لك في هذا المبحث ، أن جميع العلماء المتدينين ، أمسكوا عن القول بالتكفير لأحد من اهل القبلة (فبهدهم اقتده) اهـ - ونقل جماعة كثيرون منهم

(١) طبع هذا الكتاب وفي هامشه رسالة للنبهاني ايضا في فضائل معاوية ساءا البديعة في اقتناع الشيعة وقد نقضناها بكتاب يكون مجبها ثلاث مرات سيناه الذريعة الى نقض البديعة .

الشمراني في البحث المتقدم ذكره " عن أبي المحاسن الروياني وهجرة من علماء بغداد قاطبة " أنهم كانوا يقولون " لا يكفر أحد من المذاهب الإسلامية لأن رسول الله صلى الله عليه (وآله) وسلم " قال من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا وأكل ذبيحتنا فله ما لنا وعليه ما علينا " - قلت وقد ذكرنا في الفصول السابقة جملة من النصوص في هذا المعنى والمصاح مشعوبة به فراجع " - وقد بالغ الشيخ أبو طاهر القزويني في كتابه سراج العقول " بإثبات الإسلام لكل فرد من أهل القبلة " وجزم بنبذة الجميع من كل فرق الإسلام " وأول الحديث المشهور " اعني حديث (تفرق أمي ثلاثاً وسبعين فرقة فرقة ناجية والباقيون في النار) .

بل أقال انه روي في بعض طرق هذا الحديث ما نصه (كلها في الجنة الا واحدة) .

وأطال في إثبات الإيمان لكل مصدق بالشهادتين من أهل الأهواء والبدع " كالمعتزلة والنجارية والروافض " والخوارج والمشبعة ونحوهم وحكم بنبذة الجميع يوم القيامة " ونقل القول بإسلام الجميع " عن جمهور العلماء والخلفاء " من أيام الصحابة الى زمنه " - قال وهم من أهل الاجابة بلا شك " فمن ساءهم كفره فقد ظلم وتمدى الى آخر كلامه وهو طويل نقله لي بعض مشائخي مشافهة عن سراج العقول وأورده الشمراني بتامه في البحث ٥٨ من يواقيته نقلا عن ذلك الكتاب ايضا فراجع .

وقال ابن تيمية في أوائل رسالة الاستئذان وهي الرسالة ١٢ من

- (١) أخرجه ابن النجار ونقل الشمراني عنه بإوراده " في البحث ٥٨ من اليواقيت " من العلماء ان المراد بهذه الواحدة التي هي في النار إلا هي الزنادقة .
- (٢) هذه مبارته نقلناها بدون تصرف .

مجموعة المراسل الكبري^{١٥} ما هذا لفظه ، ثم اتفق اهل السنة والجماعة على انه صلى الله عليه وآله وسلم ، يشفع في اهل الكبائر ، وانه لا يخلد فيه النار من اهل التوحيد احد اه^{١٦} .

وقال ابن حزم ، حيث تكلم فيمن يكفر ولا يكفر في صفحة ٢٤٧ من أول اخر الجزء الثالث من كتاب الفرجل ، في الاهواء والملل والنحل ما هذه الناطقة ، وذهبت طائفة ، الى انه لا يكفر ولا يفسق مسلم بقول قائله فيه اعتقاد او فتيا ، وأن كل من اجتهد في شيء من ذلك فدان بما رأى انه الحق فإنه مأجور على كل حال ، ان أصاب فأجران وان اخطأ فأجر واحد (قال) وهذا قول ابن أبي ليلى ، وأبي حنيفة ، والثافمي ، وسفيان الثوري ، ودادود بن علي ، وهو قول كل من عرفنا له قولاً في هذه المسألة من الصحابة (رض) لا نعلم منهم خلافا في ذلك اصلا -
قالت هذه الفتوى من هو لا الأئمة ، تقطع دابر المشاعين ، وتنقض اساس المبولين ، لأن خصومهم من اهل القبلة ، لم يقولوا قولا ، ولم يمتقدوا اصرا ، الا بعد الاجتهاد التام ، واستفراغ الوسع والطاقة ، وبذل الجهد في الاستنباط من الكتاب والسنة وكلام أئمة الهدى من آل محمد صلى الله عليه وعليهم وسلم ، ولم يدينوا إلا بما رأوا انه الحق ، واعتقدوا انه عين الصواب ، فيكونون بحكم هؤلاء الأعلام ، (وهم أئمة السلف والخلف) مأجورين ، ان أصابوا او اخطأوا ، على رغم من يتنهي تكفير المؤمنين ، ويدأب مجتهدا في تفريق المسلمين - وكان احمد بن زاهر السرخسي ،

١٥ في صفحة ٤٧٠ من الجزء الأول .

١٦ فلي هذا تكون أهل السنة مجمعة على أن مصير الشيعة إلى الجنة ضرورة أنهم من أهل التوحيد والإيمان بكل ما جاء به النبي صلى الله عليه وآله .

(وهو اجل اصحاب الائمة) اي الحسن الأشعري (يقول) (فيما نقله الشرائع عنه في اواخر المبحث ٥٨ من يواقيته) لا حضرت الشيخ ابا الحسن الأشعري الوفاة بداري في بغداد ، امرني بجمع اصحابه ، فجمعتهم له ، قتال اشهدوا علي انني لا اكفر احدا من اهل القبلة بذنوب ، لأنني رأيتهم كلهم يشيرون الى معبود واحد ، والاسلام يشملهم ويعممهم - هذا كلام امام السنين وكفى به حجة تدحض اقوال المبطلين - وقد تواتر القول بدم تكفير اهل الاهواء والبدع من اهل القبلة ، عن الامام الشافعي ، حتى قال (كما في خاتمة الصواعق) اقبل شهادة اهل البدع الا الخطابية (١) .

وقال شيخ الاسلام المخزومي (فيما نقله الشرائع عنه في المبحث ٥٨ من يواقيته) قد نص الامام الشافعي على عدم تكفير اهل الاهواء في رسالته ، قال لا اكفر اهل الاهواء بذنوب - قال وفي رواية عنه ، ولا اكفر احدا من اهل القبلة بذنوب ، قال وفي رواية اخرى عنه ولا اكفر

(١) الخطابية اصحاب اي الخطاب محمد بن قتلاص الاجدع عليه وعليهم امة الله والملائكة والناس اجمعين كان قبجه الله مثاليا في الصادق عليه السلام فاسد العقيدة خبيث المذهب لا ريب في كفره وكفر اصحابه وقد تراء منه الصادق عليه السلام ولفته وامر الشيعة بالبراءة منه وشدد القول في ذلك وبالغ في التحريم منه والفتنة عليه ومن اراد الوقوف على كلام الصادق عليه السلام في شأن هذا الملعون فليبه بكتاب الكشي وغيره من كتب التراجم لأصحابنا ولهذا الكافر بدع كثيرة منها تأخير صلاة المغرب حتى تستبين النجوم ، وقد نسب الجاهلون هذه البدعة اليه ، على أنه نذر الى الله منها ومن ابتدئها - والذي نذهب اليه أن اول وقت صلاة المغرب غروب الشمس من جميع أفق المصلي ، ويشتمق ذلك بارتفاع الحمرة المشرقية كما لا يخفى على من راجع اقتضا .

اهل التأويل المخالف للظاهر بذهب اه .

واجمع الشافعية على عدم تكفير الخوارج ، واعتذروا عنهم (كما في خاتمة الصواعق) بأنهم تأولوا فلولهم شبهة غير قطعية البطلان ^(١) .

وقال العلامة ابن عابدين في باب المرتد من حاشيته الشهيرة الموسومة بـرد المحتار ، ما هذا لفظه : وذكر في فتوح القدير ، أن الخوارج الذين يستحلون دماء المسلمين واموالهم ، ويكفرون الصحابة ، حكمهم عند

(١) هذا مع ما أخرجه البخاري في كتاب استنابة المرتدين والمعادين وقتلهم في الجزء الرابع من صحيحه ، بالاستناد إلى أبي سعيد الخدري من حديث ذكر فيه الخوارج فقال (ص) يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية ، ينظر في قتله فلا يوجد فيه شيء ، ثم ينظر في نضله فلا يوجد فيه شيء ، ثم ينظر في رصافه فلا يوجد فيه شيء ، ثم ينظر في نضيه فلا يوجد فيه شيء ، - قد سبق الثرت والدم ، آيتهم رجل احدى يديه ، او قال ثديه مثل ثدي المرأة ، او قال مثل البضة تدرود ، يخرجون على حين فرقة من الناس ، (قال البخاري) قال ابو سعيد اشهد سمعت من النبي (ص) ، واشهد أن علياً قتلهم ، وأنا معه جئ بالرجل على النبت الذي نمته النبي (ص) ، الحديث - وأخرجه مسلم أيضاً في باب ذكر الخوارج وصفاتهم في أواخر كتاب الزكاة من الجزء الأول من صحيحه - وأخرجه احمد من حديث أبي سعيد في مسنده ورواه كافة المحدثين - وأخرج مسلم في باب الخوارج شر الحائق والخليقة من كتاب الزكاة من صحيحه ، ، بالاستناد إلى أبي ذر ، قال قال رسول الله (ص) ان بصدي من أمتي قوماً يقرؤون القرآن لا يجاوز حلقهم يخرجون من الدين كما يخرج السهم من الرمية ، ثم لا يمدون فيه ، هم شر الحائق والخليقة ، الحديث - وأخرج احمد بن حنبل في صفحة ٢٢٤ من الجزء الثالث من مسنده ، عن أنس بن مالك وأبي سعيد ، عن النبي (ص) ، قال سيكون في أمتي (حين اختلاف بيننا وفرقة) قوم يحسبون القيل ، ويسبون القيل ، الى أن قال (ص) ، يرقون من الدين مروق السهم من الرمية ، لا يرجعون حتى يرتدوا على فرقته ، هم شر الخلق والخليقة ، طوبى لمن قتلهم وقتلوه ، يدعون الى كتاب الله ، وليسوا منه في شيء ، الحديث

جمهور الفقهاء وأهل الحديث حكم البغاة^(١) قال وذبح بعض أهل الحديث إلى أنهم مرتدون، قال قال ابن المنذر، ولا أعلم أحدا وافق أهل الحديث على تكفيرهم - قال وهذا يقتضي نقل إجماع الفقهاء على عدم تكفير الخوارج اهـ .

هذا مع أن النبي (ص) نص على أنهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، وأنهم شر الخلق والخليقة، وأنهم ليسوا من الله في شيء وأن طوبى لمن قتلهم أو قتلوه - وإذا كان هؤلاء مسلمين بالإجماع فما ظنك بمن دخل باب حطه، وركب سفينة النجاة، واعتصم بحبل الله، وتمسك بثقل رسول الله، ودخل مدينة علمه من بابها، وولجى إلى أمان أمتهم من اختلافها وعذابها - وإذا كان الخوارج مسلمين فمن غيرهم من أهل القبلة يكون كافرا، وأي ذي نخلة من أهل الإسلام ليس له كشبهتهم .

ورأيت كلاما في هذا المعنى ناجما لشيخ السادة الحنفية، محمد أمين المعروف بابن عابدين، في باب المرتد من كتاب الجهاد، في صفحة ٣٠٢ من الجزء الثالث من رد المحتار، يحكم فيه قاطعا بإسلام من يتأول في سب الصحابة مصرحا بأن القول بتكفير المتأولين بذلك مخالف لإجماع الفقهاء، مناقض لما في متونهم وشروحه، وأن ما وقع في كلام أهل المذهب من تكفيرهم ليس من كلام الفقهاء الذين هم المجتهدون، بل من غيرهم (قال) ولا عبرة بشيخ الفقهاء، والمنقول عن الفقهاء ما ذكرناه إلى آخر كلامه، وقد اشتمل على أدلة وافية، وشواهد كافية، فليطلبه من اراده، وله كلام آخر في هذا المعنى أبسط مما أشرنا إليه، نفتت

(١) يعني أنهم ان خرجوا على سلطان المسلمين يجب قتالهم حتى يفئوا إلى طاعته فإن ينجوا لأوامره كان لهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين .

الطالبين له الى كتابه فنيه الولاة والحكام - على أن ما في رد المحتار ،
مقتح لأولي الأبصار :

وقد ألف العلامة الكبير ، الملا علي القاري الحنفي ، رسالة في الرد
على من يكفر التأويلين بذلك ، كما نص عليه ابن هابدين ، وفيها تقدمت
اليه الإشارة من كلامه .

وقال ابن حزم في صفحة ٢٥٧ ، من اواخر الجزء الثالث من فصله ،
ما هذا لفظه : وأما من سبّ احداً من الصحابة رضي الله عنهم ، فإن كان
جاهلاً فمعدود ، وإن قامت عليه الحجة فتبادى غير معاند ، فهو فاسق كمن
زنى أو سرق . وإن عاند الله تعالى في ذلك ورسوله صلى الله عليه وآله
وسلم فهو ككافر ، - قال وقد قال عمر رضي الله عنه بمحضرة النبي صلى
الله عليه وآله وسلم ، عن حاطب . وحاطب مهاجري بدري ، دعني
اضرب عنق هذا المنافق ، فما كان عمر بتكفيره حاطباً كافراً ، بل كان
مخطئاً متأولاً اه .

قلت لا يخفى انه جعل الملاك في التكفير انما هو العناد لله ورسوله ،
وهذا لا وجود له فيمن يتحمل دين الإسلام - نعم قد يكون الساب
(والعياذ بالله) جاهلاً ، او ذا شبهة اوردته ذلك المورد فيكون معدوداً .
وبدل على عدم كفر المسلم به ، اطلاق الأحاديث التي سمعها في
كل من الثاني والثالث والرابع والخامس من هذه الفصول فراجع ، -
وأيضاً يدل على عدم الكفر مضافاً الى ذلك ما اوردته القاضي عياض ، في
الباب الأول من القسم الرابع من كتاب الشقا ، نقلاً عن القاضي اسماعيل
وغير واحد من الأئمة ، ان رجلاً سب ابا بكر بمحضر منه رضي الله عنه
فقال له ابو بزة الاسلامي ، يا خليفة رسول الله ، دعني اضرب عنقه ،

فقال اجلس ، ليس ذلك لأحد ، الا لرسول الله صلى الله عليه وآله^(١) وفي ذلك الباب من الشفاء ايضا أن عامل عمر بن عبد العزيز بالكوفة ، استشاره في قتل رجل سب عمر رضي الله عنه ، فكتب اليه لا يحل قتل امرئ مسلم ، بسب احد من الناس ، الا رجلا سب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فمن سبه فقد حل دمه اه - قلت افضى بنا الكلام الى ما هو غير مقصود بالذات ، وليس النرض الا تأليف المسلمين ، واعلامهم بأنهم اخوان في الدين ، ولا ترتاب في ان سب رجل من عرض المؤمنين ، فضلا عن سلفنا الصالح من الصحابة والتابعين ، موبقة وفسق وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، سباب المسلم فسق وقتاله كفر .

ولنرجع الى ما كنا فيه فنقول - نقل علي بن حزم الظاهري عن الأشاعرة ، ما لا يتنى منه القول بتكفير احد اصلا ، واليك عبارته بحرفها - قال في اثنا عشر المرجئة ، في صفحة ٢٠٦ من الجزء الرابع من فصله ، وأما الاشعرية ، فقالوا . ان شتم من اظهر الاسلام لله تعالى ورسوله ، باخش ما يكون من الشتم ، واعلان التكذيب لهما باللسان بلا تقية ، ولا حكاية ، والإقرار بأنه يدين بذلك ، ليس شي من ذلك كفرا اه .

وفي صفحة ٢٠٤ من الجزء الرابع من الفصل ايضا ، نسب الى الإمام أبي الحسن الاشعري وجميع اصحابه ، القول بأن الإيمان عقد بالقلب ، وان اعلن الكفر بلسانه ، بلا تقية ، وعبد الأوثان ، او لزم اليهودية ،

(١) وروى النسائي ، بالاسناد الى أبي برزة الاسلمي ، قال أتيت ابا بكر ، وقد اغاظ رجل فرد عليه ، فقلت يا خليفة رسول الله ، دعني اضرب مثقه ، فقال اجلس ، فليس ذلك لأحد الا لرسول الله (ص) .

او النصرانية في دار الاسلام ، وعبد الصليب ، واعلن التثليث في دار الاسلام ، ومات على ذلك ، فهو مؤمن ، كامل الايمان عند الله عز وجل من اهل الجنة اه .

ولا يخفى انه اذا ثبت هذا عن الامام الاشعري واصحابه ، وهم جميع اخواننا السنين في هذه الاصر ، هان الامر في مسألتنا ، اذ لا يمكنهم حينئذ تكفير من يحاهرهم بصريح الكفر ، فكيف يتنفي لهم تكفير من اتطوى ضميره على تقديس الله عز وجل ، وانمقد قلبه على تزويده ، ونقضت شرايينه بتسيجه ، ونبت لحمه واشتد عظمه على توحيده ، وخالط الايمان غنه ودمه ، وامتزج بجمع عناصره ، فشهد به لسانه ، ونجت له اركانه ، واعترفت به حر كانه ، واقربت به مسكناته ، مؤمنا برسوله ، موقفا بجميع ما جاء به من عند الله عز وجل ، ينجي ما احياء الكتاب والسنة ، ويميت ما اماناته ، لكن منينا بقوم همهم تفريق المسلمين ودأبهم بث المداوة بين الموحدين ، (وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا الا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون) .

وعن الاوزاعي والله اثن نشرت لا اقول بتكفير احد من اهل الشهادتين - وعن ابن سيرين ، اهل القبلة كلهم ناجون - وسئل الحسن البصري عن اهل الاهواء ، قال جميع اهل التوحيد من أمة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم يدخلون الجنة البتة .

وسئل الزهري عن لابس المتن وقاتل فيها . قال القاتل والمتول في الجنة ، لأنهم من اهل لا إله إلا الله .

وعن سفيان الثوري لا تحمل عداوة موحد ، وان مال به الهوى عن الحق ، لأنه لا يهلك بذلك .

وعن سعيد بن المسيب ، لا تمار متحلا لدين الاسلام وان اخطأ
فكل مسلم مغفور له .

وعن ابن عيينة لأن تأكل السباع لحمي ، أحب الي من ان اتى الله
تمالي ، بعداوة من يدين له بالوحدانية ولمحمد صلى الله عليه وآله بالنبوة
قلت اي حكمة في عداوته الا اعلانه فيها يسبك وبجهرته فيما
يخالفك ، (وحرية المذاهب والاديان تقول ذلك) ولو تحببت اليه ثم
تأظرتة ، فمسي ان يتبين له صوابك فيتبعه ، او يريك الحق فتوافقه .

على انه ما صار الى خلافتك عنادا للحق ، او رغبة في الباطل ضرورة
ان ذلك لا يفعله (في مقام التقرب الى الله تعالى) عاقل .

أجل سبق قرا الى مخالفتك في بعض ما تبره من الفروع بسياط
الأدلة القاطعة ، ومقارح الجميع الساطمة ، وهما شبها (كما تزعم) لكنها
توجب العذر لمن غلبت عليه ، (لأنها مع كونها من الكتاب والسنة)
أفادته القطع بما قاده اليه ، فإن كان مصيبا فله اجران ، وإلا فقد اجمع
المسلمون على معذرة من تأول (في غير اصول الدين) وان اخطأ ، كما
تشهد به اخبارهم ، وتفصح عنه اسفارهم ، وتعلمنه افهامهم واقوالهم .

« فصل »

٧

في بشار السنة للشيع ، وهي صحاح متظافرة ، من طريق المعترة
الطاهرة واليك منها ما أخرجه محدثو أهل السنة ، يأسانيدهم وطرقهم .
روى الحافظ جمال الدين الزرندي عن ابن عباس ، (كما في صفحة

٩٦ من الصواعق المحرقة لابن حجر^(١) أنه قال لما أنزل الله تعالى (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية) جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم 'لملي هم أنت وشيعتك' فأقيانت وشيعتك يوم القيامة 'راضين مرضيين' ويأتي عدوك غضابي مقمحين اه .

وأخرج الحاكم في شواهد التنزيل عن ابن عباس أيضاً قال نزلت هذه الآية 'إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية' في علي وأهل البيت وعدّها ابن حجر في الفصل الأول من الباب ١١ من صواعقه في جملة الآيات النازلة فيهم عليهم السلام فراجع الآية الحادية عشرة من الآيات التي أوردها هناك^(٢) .

وأخرج الحاكم في كتابه شواهد التنزيل 'بالإسناد إلى علي' قال قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأنا مسنده إلى صدري فقال يا علي ألم تسمع قول الله تعالى 'إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية' هم شيعتك وموعدي وموعدكم الخوض 'يدعون فرا يحجلين' .

وأخرج الديلمي (كما في صفحة ٩٦ من الصواعق المحرقة) قال قال رسول الله (ص) 'يا علي إن الله قد غفر لك ولولدك ولذريتك ولأهلك وشيعتك ولمحيي شيعتك' فابشر فإنك الأنزع البطين .

(١) راجع النسخة المطبوعة بالمطبعة الميمنية بمصر سنة ١٣٢٤ وكل ما نقلته

من الصواعق فإنما نقلته من هذه النسخة .

(٢) في صفحة ٩٦ من الصواعق .

واخرج الطبراني وغير واحد من المحدثين ، أن علياً أتى يوم البصرة
بذهب وفضة ، قال ايضاً ، وصرفاء غري غيري ، غري اهل الشام غداً
إذا ظهروا عليك ، فشق قوله هذا على الناس ، فذكر ذلك له ، فأذن في
الناس فدخلوا عليه ، فقال إن خليلي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال يا علي
إنك ستقدم على الله وشيعتك راضين مرضيين ، ويقدم عليه عدوك غضابى
مقبحين ، (قال) ثم جمع علي يده الى عنقه يريهم الاقبح اه .

وقد اورد ابن حجر هذا الحديث في صفحة ٩٧ من صواعقه ، وعلق
عليه كلاماً يضحك الشكل ، ونحن تأخذ بما روى ونمرض مما رأى

واخرج الطبراني (كما في صفحة ٩٦ من الصواعق ايضاً) قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، لملي اول اربعة يدخلون الجنة انا
وانت والحسن والحسين ، وذريتنا خلف ظهورنا ، وشيعتنا عن أيماننا وشماننا
واخرج احمد بن حنبل في المناقب (كما في صفحة ٩٦ من الصواعق
ايضاً) أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال لملي اما ترضى انك
معي في الجنة والحسن والحسين وشيعتنا عن أيماننا وشماننا .

واخرج الحاكم (كما في تفسير آية المودة في القربى من مجمع البيان)
بالاستناد الى ابي امامه الباهلي ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم ، إن الله تعالى خلق الانبياء من اشجار شتى ، وخلقنا انا وعلي من
شجرة واحدة ، فأنا اصلها ، وعلي فرعها ، وفاطمة لقاحها ، والحسن والحسين
ثمراها ، واشياعنا اوراقها ، فمن تعلق بنصن من اغصانها نجأ ، ومن زاع
عنها هوى ، ولو أن عبد الله الف عام ثم الف عام ثم الف عام حتى
يصير كالشئ البالي ، وهو لا يحبنا كجبه الله على منخريه في النار ، ثم تلا
قل لا اسألكم عليه اجراً إلا المودة في القربى اه .

تنبيه

لا يخفى ان شيعة علي واهل البيت ، هم اتباعهم في الدين ، واشياهم من المسلمين ، ونحن والحمد لله قد انقطنا اليهم في فروع الدين وعقائده ، واصول الفقه وقواعده ، وعلوم السنة والكتاب ، وفنون الاخلاق والسلوك والآداب ، بغوينا لامامتهم ، وقرارا بولايتهم ، وقد والينا أولياءهم ، وجانبنا أعداءهم ، عملا بقواعد المحبة ، وطبقا لاصول الاخلاص في المودة ، فكنا بذلك لهم شيعة ، وكانوا لنا وسيلة وذريعة ، والحمد لله على هدايته لدينه ، والتوفيق لما دعا اليه الرسول من التسك بتقليه والاعتصام بمجبله ودخول مدينة علمه من بابها ، باب حقه ، وأمان اهل الارض ، وسفينة نجاة هذا الأمة ، والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله .

واخرج ابن سعد (كما في صفحة ٩٩ من الصواعق) عن علي اخبرني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، أن اول من يدخل الجنة انا وقاطمة والحسن والحسين ، قلت يا رسول الله فمحبونا قال من ورائكم .
واخرج الديلمي (كما في الصواعق ايضا) مرفوعا انما سميت ابنتي قاطمة لأن الله قطعها وعجبها عن النار (١) .

واخرج ابن حنبل والترمذي (كما في صفحة ٩٩ من الصواعق) أنه صلى الله عليه وآله وسلم اخذ بيد الحسنين وقال من أحبني وأحب هذين وأبائهما وأمهما كان معي في درجتي يوم القيامة (٢) .

١٥ وأخرج النسائي نحوه كما في صفحة ٩٦ من الصواعق .

(٢) وأخرجه ايضا ابو داود (كما في صفحة ١٠٣ من الصواعق) وزاد فيه ومات مقبلا استنسي وبها يعلم أن اتباع سنته لا يكون الا بمحبته عليهم السلام .

وأخرج الثعلبي في تفسيره الكبير بالإسناد الى جرير بن عبد الله البجلي ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من مات على حب آل محمد^{١٠} مات شهيدا ، الا ومن مات على حب آل محمد مات مغفورا له ، الا ومن مات على حب آل محمد مات قائما ، الا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمنا مستكمل الايمان ، الا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم منكر ونكير ، الا ومن مات على حب آل محمد يزف الى الجنة كما تزف العروس الى بيت زوجها ، الا ومن مات على حب آل محمد فتح له في قبره بابان الى الجنة ، الا ومن مات على حب آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة ، الا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة ، الا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوبا بين عينيه آيس من رحمة الله ، الحديث وقد ارسله الزنجشري (في تفسير آية المودة في اقربى من سورة الشورى من كشفه) ارسال المسلمات ورواه المؤلفون في المناقب والفضائل مرسلا

(١) المراد من آل محمد في هذا الحديث وغوه مجموعهم من حيث المجموع ، باعتبار أئمتهم الذين هم خلفاء رسول الله (ص) ، واوليائه ، ووارثو حكمه وأوليائه ، وهم الثقل الذي قرنه بالقرآن ، ونص على أنها لا يفترقان ، فلا يضل من تمسك بهما ، ولا يهتدي من تخلى عن أحدهما ، وليس المراد هنا من الآك جيمهم على سبيل الاستفراق والشمول ، لكل فرد فرد ، لأن هذه المرتبة السامية ، ليست إلا لأولياء الله ، القوامين بأمره خاصة بحكم الصحاح التواترة من طريق الثقة الطاهرة . نعم تجب محبة جميع أهل بيته وذريته كافة ، لترحمهم من شجرة الطاهرة صلى الله عليه وآله وسلم ، وبذلك تحصل الزلفى قد تامل والشفاعة من جدهم بأبي هو وأمي وكنت ادعيت أولادي أن يكتبوا هذا الحديث على كفي بعد الشهادتين لأتقي الله تعالى بذلك والآآن أكرر وصيتي هذه اليهم ولكن الكتابة على الصلصلة .

صرة ومستنداءات - وانت تعلم أن هذه المتزلة السامية ، إنما ثبتت لهم لأنهم حجج الله البالغة ، ومناهل شرائمه السائمه ، وأمناؤه بمد النبي (ص) على وجهه ، وسفراؤه في أمره ونهيه ، فالحب لهم بسبب ذلك محب لله ، والمبغض لهم مبغض لله ، ومن هنا قال فيهم الفرزدق :

من مشرحهم دين وبنضهم كفر وقربهم منجى ومعتصم
إن عد اهل التقي كانوا أنتمهم أو قيل من خير اهل الارض قيل هم

وأخرج احمد (كما في اواخر الفصل الثاني من الباب ٩ من الصواعق ^(١)) عن علي ، قال طلبني النبي (ص) فوجدني في حائط فقال قم والله لأرضيك أنت أخي وابو ولدي ، فقاتل على سنتي - من مات على عهدي فهو في كنز الجنة ومن مات على عهدي فقد قضى نجه ، ومن مات يحبك بعد موتك ، ختم الله له بالآمن والإيمان ما طلعت شمس او غربت .

وأودد ابن حجر (في اواخر المقصد الثاني من المقاصد التي ذكرها في آية المودة في القرى من صواعقه) حديثا هذا لنظمه ^(٢) أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، خرج على اصحابه ذات يوم ، ووجهه مشرق كدائرة القمر ، فسأله عبد الرحمن بن عوف عن ذلك ، فقال (ص) : بشارة أنتني من ربي في أخي وابن عمي وابنتي ، بأن الله زوج عليا من فاطمة ، واسر رضوان خازن الجنان ، فبرز شجرة طوبى ، فخلعت رقاقا يعني صككا بعمد محبي اهل بيتي ، وأنشأ تحتها ملائكة من نور ، دفع الى كل ملك صككا ،

(١) صفحة ٧٥

(٢) راجعه في صفحة ١٠٣ من الصواعق ورواه غير واحد ممن كتب في

المناقب والقضائل .

فإذا استوت التيامة بأهلها أدت الملائكة في الخلائق ، فلا يبقى محب
 لأهل البيت ، إلا دفعت إليه صكا فيه فكاكه من النار ، فصار أخي وابن
 عمي وابنتي فمكأك رقاب رجال ونساء من أمتي من النار - والأخبار في
 هذا لا يحتملها هذا الإجملاء ، وفي هذا القدر كفايه ، لمن كانت لله تعالى فيه عنايه
 فسنى ان يعرف الشيعة بعد هذا ، أن أهل السنة قد انصفوا
 واعترفوا ، وصسى ان يعرف السني ان لا وجه بعد هذه المبررات ، لشي
 من الفضائل او الهناء ، والسلام على من اتبع السنن ، وجانب الفتن ،
 ورحمة الله وبركاته .

« فصل »

٨

نضمنه طائفة ممن تأولوا من السلف ، فخالفوا الجمهور ، ولم يقدح
 ذلك في عدالتهم .

وغرضنا الذي نرمي اليه ، إقناعهم بإيضاح مائدة التأولين من المسلمين
 وذلك أنك إذا رأيت صالح سلفك ، ومن أخذت عنه دينك ، واتخذته
 واسطة بينك وبين نبيك (صلى الله عليه وآله وسلم) يخالفك بمجهدا ،
 وينحو غير نحوك متأولا ، فلا جرم أنك تقطع حينئذ بمذرة من يتأول من
 معاصريك نحو تأوله ، او يخالفك مثل خلافه .

وانا ارجو من خدمتهم من اخواني المسلمين بهذه الرسالة أن ينظروا
 (بين الانصاف) هل كان بين الله عز وجل ، وبين احد من الناس قرابة
 فيحاييه - كلا : ما كان الله ليما يقب قوميا بأمر يثيب به آخرى ،

إن حكمه في الأولين والآخرين لواحد ، وما بين الله تعالى وبين أحد من خلقه هوة في إراحة حتى حرّمه على العالمين .

إن المتأولين بما يخالف الجمهور من الصحابة والتابعين وتابعيهم كثيرون لا يسمنّا استقصاؤهم وإثنا ذكر منهم ما يحصل به الفرض .

هذا أبو ثابت ، سعد بن عبادة القمي البصري ، سيد الخرج ونصيبهم وجواد الانصار وعظيهم ، تخلف عن بيعة الخليفةين ، وخرج مناصبا الى الشام ، قتل غيلة بجوران سنة ١٥ للهجرة ، وله كلام يوم السقيفة وبعده نلت الطالبين له الى كتاب الإمامة والسياسة لابن قتيبة ، او الى تاريخ الطبري ، او كامل ابن الأثير ، او غيرها من كتب السير والأخبار ، إلخ لا أظنه يخلو من كتاب يشتمل على ذكر السقيفة ، وكل من ذكر سمدا من اهل التراجم ، ذكر تخلفه عن البيعة ، ومع ذلك لم يرتابوا في كونه من أفاضل المسلمين ، وعلول المؤمنين ، وما ذاك الا لكونه متأولا ، فهو معذور عندهم وان كان غططا .

وهذا جاب بن المنذر بن الجموح الانصاري البصري الاحدي ، تخلف عن البيعة ايضا ، كما هو معلوم بحكم الضرورة من تاريخ السلف فلم يقدح ذلك في عدالته ، ولا انقص من فضله ، وهو القائل أنا جدي لها المحكك ، وعذبة المرّج^١ أنا أبو شبل في عرينة الأسد ، والله اني شتمت لنميدتها جفدة ، وله كلام آخر ، رأينا الإعراض عنه أولى ، ولولا معذرة المتأولين ، ما كان اهل السنة ليقطعوا بأن هذا الرجل من أفاضل اهل الجنة ، مع مكاشفته للتخلفين ، بما هو مبسوط في كتب الفريقين .

(١) الجلايل مصغر جذل عود ينصب للجبراء لتمتلك به والتدّيق مصغر دق قنود الخلة والمرّج^٢ المجل والتصغير هنا للتعظيم .

وهذا أمير المؤمنين عليه السلام، وعنه العباس وبنوه، وعتبة بن
إبي لهب، وسائر بني هاشم، وسلمان الفارسي، وأبو ذر، والمقداد وعماد،
والزبير، وغزيمة بن ثابت، وأبي بن كعب، وفروة بن عمرو بن ودقة
الانصاري، وخالد بن سعيد بن العاص، والبراء بن عازب، ونفر غيرهم
تخطفوا عن البيعة أيضا، بحكم ما تواتر من الأخبار، واتضح اتّضح الشمس
في دائمة النهار، وقد نصّ الشيخان (البخاري ومسلم) في صحيحهما^{١١}
على تخلف علي عن البيعة حتى لحقت سيدة النساء بأبيها صلى الله عليه وآله
وسلم وانصرفت عنه وجوه الناس .

وصرح بتخلفه المؤرخون، كابن جرير الطبري في موضعين من
أحداث السنة الحادية عشرة من تاريخه المشهور، وابن عبد ربه المالكي،
في حديث السقيفة من الجزء الثاني من العقد الفريد^{١٢} وابن قتيبة في أوائل
كتابه (الإمامة والسياسة) وابن الشحنة حيث ذكر بيعة السقيفة في كتابه
(روضة المناظر)^{١٣} وأبي الفداء حيث أتى على ذكر أخبار أبي بكر
وخلافته، في تاريخه الموسوم بالمختصر في أخبار البشر، ونقله المسعودي

(١) راجع أواخر باب نزوة خير في صفحة ٣٦ من الجزء الثالث من صحيح
البخاري المطبوع في مصر سنة ١٣٠٩ وفي هامشه تعليقه السندي أو باب قول النبي
(ص) لا نورث ما تركنا فهو صدقة من كتاب الجهاد والسير من صحيح مسلم في صفحة
٧٢ من الجزء الثاني طبع . مصر سنة ١٣٢٧ تجد التصريح بتخلفه عن البيعة مستدا
إلى أم المؤمنين عائشة (رض) .

(٢) في صفحة ١٩٧ من النسخة المطبوعة في مصر سنة ١٣٠٥ وفي هامشها زهر الآداب
(٣) هذا الكتاب وروج الذهب مطبوعان في الخامس من كامل ابن الأثير
أما مروج الذهب فطبع مع الخمس الأول من مجلدات الكاميل وهذا الكتاب
أعني تاريخ ابن الشحنة في هامش المجلد الأخير المشتمل على جزء ١١ وجزء ١٢ وما
نقلناه عنه هنا . وجود في صفحة ١١٢ من الجزء الحادي عشر فراجع .

في مروج الذهب ، عن عروة بن الزبير ، في مقام الاعتقاد عن أبيه عبد الله ^(١) ، إذ هم يتحرقون بربوت بني هاشم عليهم حين تخلفوا عن بيعته ، ورواه الشهرستاني عن النظام عند ذكره لفرة النظامية في كتابه (الملل والنحل) وأورده ابن أبي الحديد المتزلي الحنفي ، في أوائل الجزء السادس من شرح النهج ^(٢) ونقله العلامة في نهج الصدق عن كتاب المعاصن واتفق الجواهر وغرر ابن خزيمة وغير هامن الكتب المتبررة ، وأورد أبو مخنف ليعة السقيفة كتابا على حدة ، فيه تفصيل ما اجتهاد ، من تخلف علي عن البيعة ، وعدم إقراره لهم بالطاعة ، وهذا من ادل الأمور على معذرة التأولين ، ومن يجترئ على نفي النبي ووليه ، ووارثه ووصيه ، (وانه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم) فيقول إنه كان حينئذ حاصيا لله سبحانه ، وهو أول من آمن به واطاعه من هذه الأمة ، أو يقول انه كان غائبا لئلا يهين ، وهو قيمها ووارثها وصاحب المنا ، بتأييدها ، وقد انتهى إليه ميراثها ، أو يزعم انه كان مفارقا لشقيقته القرآن وقد نص النبي (ص) على انها لا يفترقان ^(٣) ، أو يتوهم انه كان مجانبا للصواب ، وقد اذهب عنه الرجس وطهره نص الكتاب ، أو يقول انه كان متنبكبا عن الحق ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (علي مع الحق والحق مع علي يدور معه كيف دار) أو يقول انه قد به الجبل بحكم هذه البيعة ، وهو أقصى الأمة وباب مدينة العلم

(١) مررت أن مروج الذهب مطبوع في هاشم ابن الأثير وما نقله الآن

عنه موجود في آخر صفحة ٢٥٩ من الجزء السادس فراجع .

(٢) في أوائل الصفحة الخامسة من المجلد الثاني من الشرح طبع مصر .

(٣) اخرج الطبراني في الأوسط « كما في الفصل الثاني من الباب التاسع من الصواعق صفحة ٧٤ » من أم سلمة قالت سمعت رسول الله (ص) يقول علي مع القرآن والقرآن مع علي لا يفترقان حتى يردا علي الحرض .

(ومن عنده علم الكتاب) .

وهذا أبو سفيان صخر بن حرب تخلف عن البيعة أيضاً وهو القائل يومئذ^(١) اني ارى غيرة لا يعلفها الا دم ، وجمل يطوف في أزقة المدينة ويقول :

بني هاشم لا تطمع الناس فيكم ولا سيما نهم بن مرة او عدي
فا الأمر الا فيكم واليكم وليس لها إلا ابو حسن علي

وقال^(٢) فما بال هذا الأمر في اقل حي من قريش ، ثم قال لعلي أسقط يدك اياي عسك ، فوالله لئن شئت لأملأنها عليه خبلاً ورجلاً ، فأبى امير المؤمنين عليه السلام ، فحمل يقول المتلصص :

ولن يقيم على خسف يراد به الا الاذلان عير الحمي والوتد
هذا على الخسف مربوط برمته وذا يشج فلا يكي له احد

هذا بعض ما كان منه يومئذ ، ونحن (الامامية) لا نحمل فله هذا الا على ارادة الفتنة ، وشق عصا المسلمين ، ولذا زجره امير المؤمنين عليه السلام ، وقال له^(٣) والله إنك ما اردت بهذا الا الفتنة ، وإنك والله طالما بنيت للإسلام شراً .

وإنما ذكرناه في عداد المتأولين ، بحاراة لمن يحمل افعاله على الصحة ، لنتم حجتنا عليهم به في معذرة المتأولين ، ضرورة أنه لا يمكن ان يكون معذوراً عندهم في هذا التخلف إلا بناء على ذلك الاصل .

(١) هذا وما بعده حتى البيتان موجود في حديث السقيفة من التقدير فريديفراج

(٢) هذا وما بعده حتى البيتان الأخيران موجود في حديث السقيفة من كامل

ابن الأثير .

(٣) نقلناه من كامل ابن الأثير .

وهذه سيدة نساء العالمين وبضمة خاتم النبيين والمرسلين صلى الله عليه وآله وسلم قد علم الناس ما كان بينهما وبين أبي بكر إذ هجرته فلم تكلمه حتى ماتت ودفنها أمير المؤمنين ليلاً ولم يؤذن بها إلا نفراً من شيعته ثلاثي عليهما غيرهم وهذا من المسندات أخرجه البخاري ومسلم في الصحيحين^(١) ورواه الإمام أحمد من حديث أبي بكر في أواخر صفحة ٦ من الجزء الأول من مسنده وذكره أهل الأخبار كنص عليه أرباب السير وحسبك من ذلك ما أودعه الإمام ابن قتيبة في كتابه (الإمامة والسياسة) ونقله العلامة المعتزلي عن نقاة المؤرخين في شرحه لنهج البلاغة .

ولها خطبتان تفرغ فيها عن لسان أبيها صلى الله عليه وآله وسلم أحدهما في ميقاتها والثانية في أمر الخلافة أوردهما أحمد بن عبد العزيز الجوهري في كتابه والعلامة المعتزلي في الجزء ١٦ من شرح النهج^(٢) واليكها في كتاب بلاغات النساء^(٣) والاحتجاج والبخاري وغيرهما من كتب الفريقين لتكون على يقين من مصدرة التأولين .

وهذا أبو سليمان خالد بن الوليد المخزومي كحل يوم البطاح مالك ابن فوية بن حمزة بن شداد بن عبد بن ثعلبة بن يربوع التميمي ونكح زوجته أم تميم بنت الممال وكانت من أهل النساء ثم رجع إلى المدينة

(١) راجع أواخر باب غزوة خيبر في صفحة ٣٦ من الجزء ٣ من صحيح البخاري أو أول كتاب القرائض في صفحة ١٠٥ من الجزء الرابع من صحيحه أيضاً أو يقول النبي (ص) لا نورث ما تركنا فهو صدقة من كتاب الجهاد في صفحة ٧٢ من الجزء ٢ من صحيح مسلم .

(٢) أما الأولى فموجودة في صفحة ٧٦ والثانية في صفحة ٨٧ من المجلد الرابع من شرح النهج طبع بصر

(٣) لوقته أبي الفضل أحمد بن أبي طاهر التوفي سنة ٢٨٠ فراجع منه صفحة ١٦ و ٢٣

وقد غرّ في عمامته اسمها فقام إليه عمر (رض) فترعها وحطامها ، وقال له (كما في تاريخ ابن الأثير وغيره) قتلت امرء مسلما ثم تزوت على امرأته ، والله لأرجنك بأجبارك ، ثم قال لأنّي بكر (كما في ترجمة وثيمة بن موسى من وفيات ابن خلكان) إن خالدا قد زنى فأدجه ، قال ما كنت لأدجه ، فإنه تأول فأخطأ ، قال إنه قتل مسلما فأقتله به ، قال ما كنت لأقتله به ، إنه تأول فأخطأ ،

فلما أكثر عليه قال ما كنت لأشيم سيفا سلّه الله تعالى ، وودى مالكا من بيت المال ، وفك الأسرى والسبايا من آل - وهذه الواقعة من المسلمات ، لا ريب في صدورهما من خالد (١) ، وقد ذكرها محمد بن جرير الطبري في تاريخه ، وابن الأثير في كامله ، ووثيمة بن موسى بن الفرات

(١) وله واقعة أخرى أيام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وذلك أنه بعثه إلى بني جذيمة داميا ، ولم يبعث مقاتلا ، وكانت جذيمة قتلت في الجاهلية همه الفاكه بن الغيرة ، فلما ورد عليهم قال لهم ضموا سلاحكم فإن الناس قد أسلموا فوضوا سلاحهم ، فأمر بهم فكثفوا ، ثم عرضهم على السيف ، وقتل منهم مئة عظيمة ، فلما انتهى الخبر إلى النبي (ص) وقع يده إلى السبا - فقال « كما في باب بعث خالد بن الوليد إلى جذيمة من كتاب المغازي من صحيح البخاري في صفحة ٤٧ من جزئه الثالث » اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد مرتين .

ثم أرسل عليا « كما في كامل ابن الأثير وغيره » ، ومعه مال ، وأمره أن ينظر في أمرهم ، فودى لهم الدماء والأموال ، حتى أنه ليدي ميلة الكلب ، وبيع معه من المال فضة ، وقال لهم هل بقي لكم مال أو دم لم يرد - ، قالوا لا ، قال فلنمي أطيعكم هذه البقية احتياطا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقتل ثم دجهم فأخبر النبي (ص) فقال أصبت واحسنت - هذا ما نقله جميع الروّاعين ، وكل من ترجم خالدا ، حتى قال ابن عبد البر بعد أن ذكر هذا الخبر أنه في ترجمته من الاستيعاب ، ما هذا ! لنقله : وخبره في ذلك من صحيح الأثر له .

والواقدي في كتابيهما ، وسيف بن عمر في كتاب الرقة والفتوح ، والزيبر بن بكار في الموقيات ، وثابت بن قاسم في الدلائل ، وابن حبر السقلافي في ترجمة مالك من أصابته ، وابن الشحنة في روضة المناظر ، وأبو الفداء في المختصر ، وخلق كثير من المتقدمين والتأخرين ، والكل ذكروا اعتقاد أبي بكر عن خالد بأنه نأول فأخطأ .

وإذا كان أبو بكر أول من نص على معذرة التأولين ، فمن ذا رتاب في ذلك من جمهور المسلمين .

وليت شعري متى كان التأول في الفروع شيئاً نكراً ، أم كيف لا يكون عند الله والمؤمنين عذراً ، وقد تأول السلف كثيراً من ظواهر الأدلة ، لأموور غنوا فيها صلاح الأمة ، فبمع لتأولهم جمهور المسلمين ، واتقطع اليهم في كل ما يتعلق بالدين ، قديماً لتأولهم واجتهادهم ، وتزجها لترضهم ومرادهم ، واليك مضافاً إلى ما تلوناه ، تليحاً إلى بعض تأولاتهم وإشارة إلى السير من اجتهاداتهم ، اذكر ذلك مختصراً في العبارة ، والحر تكفيه الإشارة .

فنها تأولهم في الطلاق الثلاث ، وحكمهم فيه بخلاف ما كان عليه زمن النبي ، (صلى الله عليه وآله وسلم) وأبي بكر ، كما هو مقرر معلوم ففي باب طلاق الثلاث من كتاب الطلاق من صحيح مسلم في صفحة ٥٧٤ من جزئه الأول ، عن ابن عباس بطرق مختلفة ، قال كان الطلاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وأبي بكر ، وستين من خلافة عمر ، طلاق الثلاث واحدة (قال) قال عمر بن الخطاب ان الناس قد استجأوا في أمر قد كانت لهم فيه أناة ، فلو أمضيناه عليهم ، (قال) فأَمْضَاهُ عَلَيْهِمْ اه .

ونقله قاسم بك امين في صفحة ١٧٣ من كتابه (تحرير المرأة) من صحيح البخاري ونقله الفاضل الرشيد في صفحة ٢١٠ من المجلد الرابع من مناره ، عن أبي داود والنسائي والحاكم والبيهقي ، ثم قال (ما هذا لفظه) ومن قضاء النبي ﷺ ما أخرجه البيهقي عن ابن عباس (١) ، قال طلق ر كانة امرأته ثلاثا في مجلس واحد فحزن عليها حزنا شديدا ، فسأله رسول الله صلى الله عليه وآله كيف طلقها ، قال ثلاثا ، قال في مجلس واحد ، قال نعم ، قال فإنما تلك واحدة ، فارجعها ان شئت اه .

قلت وهذا مذهبا في المسألة ، ويدل عليه مضافا الى ما سمعت (٢) وكونه متضمني الاصل قوله تعالى (الطلاق) الذي تحمل المطلقة من بعده إنفا هو (مرتان) فإن طلقها مرتين فالواجب عليه بعد ذلك ما أشار اليه سبحانه بقوله (فامسك) بعد التطليقتين المتفرقتين (بمحرف أو تسريح) حينئذ (بإحسان) الى ان قال عز اسمه (فإن طلقها) أي مرة ثالثة بعد المرتين المتفرقتين (فلا تحمل له من بعد) ذلك التطليق الثالث (حتى تنكح زوجا غيره) .

وعلى هذا فلو قال لزوجته انت طالق ثلاثا ، ولم يكن طلقها من قبل

(١) وذكره ابن السكيت في صفحة ١٩١ من الجزء ٢

(٢) ويدل عليه ايضا ما نقله قاسم بك امين في صفحة ١٧٢ من كتابه تحرير المرأة عن الثعلبي والقرطبي والزيلعي بالاسناد الى ابن عباس قال أخبر رسول الله (ص) من رجل طلق امرأته ثلاثا جمعا مقام غضبان ثم قال أتلبون بكتاب الله وأنا بين أظهركم اه قلت وفي تفسير سورة الطلاق من الكشاف نحوه وربما قيل أن هذا الحديث دال على فساد الطلاق الثلاث بالمرأة لكونه لبيا وبذلك قال سعيد بن المسيب وجماعة من التابعين لكن الخوان السلب إنفا هو في قوله ثلاثا فيلحق وأما قوله انت طالق فيرتز أثره اذ لا لب فيه كما هو واضح .

اصلاً، أو كان قد طلقها مرة واحدة، فلامانع لهما أن يراجعا وإن لم ينكحها فيه لأن المنفي في الآية إنما هو حل أرجاعها من بعد الطلاق الثالث المسبوق بتطليقتين كما لا يخفى -- بيد أن أباحص (رض) تأول الآية وسائر أدلة المسألة^{١٥} عقوبة للمستجلبين وردعا لأهل الطيش والجاهلين وهذا كاف لك في مفسدة المتأولين فتدبر ولا تكن من الغافلين .

ومنها تأولهم في ممة الحج ومتممة النساء وحكمهم فيها بخلاف ما كانتا عليه أيام النبي (ص) ، كما هو مقرر معلوم ، وبيان ذلك على التفصيل يستوجب مباحث .

(المبحث الأول) في أصل مشروعيتها - إعلم أن هذا المقدار ثابت بإجماع المسلمين ، وبكل من الكتاب والسنة .

أما الإجماع فلأن أهل القبلة كافة متفقون على أن الله تعالى قد شرع هاتين التمتين في دين الإسلام ، وأهل التوحيد من هذه الأمة قاطبة ، متصافون على ذلك ، بحيث لا ريب فيه لأحد من المتقدمين والمتأخرين ، من كافة المسلمين ، بل لعل ذلك ملحق لدى أهل العلم ، بالضروريات الثابتة عن سيد النبيين (ص) فلا ينكره أحد من أهل المذاهب الإسلامية مطلقاً .

وأما الكتاب العزيز ففيه آيتان محكمتان ، إحداهما في تشريع ممة الحج والآخرى في تشريع ممة النساء .

أما آية ممة الحج ، فهي قوله تعالى (فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى) إلى قوله عز اسمه (ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) إذ لا خلاف بين المسلمين في لزومها في ممة الحج كما لا يخفى .

(١٥) وفي الصفحة ٢١٢ من المجلد ٤ من المأثور تصريح بأن عمر قد اجتمع في هذه المسألة

وأما آية متعة النساء^(١) فهي قوله سبحانه (في سورة النساء)

(١) متعة النساء (التي هي موضوع الخلاف بين الشيعة والسنة) أن تزويج المرأة نفسها حيث لا يكون لك مائع في دين الاسلام من نكاحها ، من نسب ، او سبب ، او رضاع ، او احسان ، او عدة ، وغير ذلك ، من الموانع الشرعية ، ككونها منكحة لأبيك ، او كونها اختاً وزوجتك ، وغير ذلك - تزويجك نفسها غير معلوم ، الى أجل مسمى ، بعد نكاح جامع لشروط الصحة الاسلامية ، فتقول لك (بعد الاتفاق والتراضي) زوجتك ، او انكحتك ، او متحتك نفسي ، بهر قدره كذا يوماً او شهراً او سنة ، او تذكر مدة أخرى معينة على الضغط ، فتقول (انت لها على الفور) قلت - وتجاوز الرقالة في هذا الشدة كثيره من العقود ، ويتأمله تكون زوجة لك ، وانت تكون زوجاً لها ، الى منتهى الأجل المسمى في العقد ، وبمجرد انتهائه تبين ، من غير طلاق كالأجارة ، وللزوج فراقها قبل انتهائه بية المدة المينة ، الا بالطلاق ، علماً بالنصرص الخاصة الدالة على ذلك ، ويجب عليها مع الدخول وعدم بلوغها سن اليأس ، أن تمتد بعد بية المدة او انقضائها ، بقرين ، اذا كانت ممن تحيض ، وإلا بفخسة واربعين يوماً ، كالأمة ، علماً بالأدلة الخاصة ايضاً ، فإذا وهبها المدة او انقضت قبل أن يسها ، فماله عليها من عدة ، كالمطلقة قبل الدخول وولد المتعة ذكراً كان او أنثى يلعن (كثيره من الابناء) بأبيه ، فانه اشرف الأيوان ولا يدعى إلا له ، علماً بقوله تعالى (أدمعهم لأبائهم) وله من الإرث ما أوصى به الله سبحانه حيث يقول (يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين) ولا فرق (عند مبهي المتعة) بين ولديك المولود احدهما منها ، والآخر من النكاح المأروف بين عامة المسلمين - وجميع العمومات الواردة في الابناء والاباء والامهات شاملة لابناء التبعة وأبائهم وأمهاتهم ، وكذا القول في العمومات الواردة في الاخوة والاخوات وأبائهم والامهات والأخوال والحالات وأبنائهم ، (وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض) مطلقاً - نعم فقد نكاح المتعة لا يوجب تورثاً بين الزوجين المتعتمين ، ولا ليلة ولا نفقة للمتعم بها ، وللزوج أن يعزل عنها ، علماً بالادلة الخاصة ، المختصة للعمومات الواردة في احكام الزوجات .

هذه هي متعة النساء ، التي فهم الامامية من الكتاب والسنة دوايم باحتمالها ،

(فإما استعتمتم به منهم فأتوهن أجورهن) حتى أن كلا من أبي بن كعب

وأهل المذاهب الأربعة قالوا بتعريبها ، مع اعترافهم بأن الله تعالى شرعها في دين الإسلام ، وليس متدا مئة نساء غيرها ، بحكم الضرورة الأولية من منعها ، المدون في الوف من مصنفات علمائنا ، المنتشرة بفضل الطبع في أكثر بلاد الإسلام - لكن محمود شكوي الألوسي غفر الله له ، لنق رسالة يذينة ، شجها بإفك الواضح وبهتانه الفاضح ، وقد وقت عليها في الجزء ٦ من المجلد ٢٩ من المنار ، فإذا هي كذب وسباب ، وتنازع بالألقاب ، نموذ بالله السميع العليم ، من الأفاك الأثيم ، إذ يقول غير متأنم ، أن هذه الشيعة مئة أخرى يسمنها المئة الدورية ، ويروون في فضلها ما يروون ، وهي ان يشتع جماعة امرأة واحدة ، فتقول لهم : من الصبح الى الضحى في مئة هذا ، ومن الضحى الى الظهر في مئة هذا ، ومن الظهر الى العصر في مئة هذا ، ومن العصر الى المغرب في مئة هذا ، ومن المغرب الى العشاء في مئة هذا ، ومن العشاء الى نصف الليل في مئة هذا ، ومن نصف الليل الى الصبح في مئة هذا - الى آخر بهتانه المبين فراجع به صفحة ١٩١ من المجلد ٢٩ من المنار - وليت المنار سأل هذا المرجف المجفف ، فقال له ، من الذي سهاها من الشيعة بهذا الاسم ، وأي راو منهم روى في فضلها شيئاً ، أو أتى في رواياته على ذكرها ، وما تلك الروايات التي زعمت أنهم رووها في فضلها ، ومن اخرج تلك الروايات من محدثيهم ، وأي عالم أو جاهل منهم افق بها أو ذكرها ، وأي كساحب من كتب حديثهم أو فقههم أو تفسيرهم يشتمل على ذكرها - ولو تقدم المنار بهذا السؤال ، لرف حقيقة الحال ، - ونحن الآن نحيله على مصنفات الامامية في الثقة والحديث والتفسير وسائر القنون ، وقد انتشر منها (بفضل المطابع) عشرات الألوف مختصرة وطويلة ، متوناً وشروحاً ، بعضها للمتقدمين وبعضها للمتأخرين فليتبصحا المنار كتاباً كتاباً ، وليتصصها حرفاً حرفاً ، ليعلم ان الألوسي وامثاله من المرجفين الظالين لأحياء المؤمنين ولأموالهم ، وقد بهت السلف الصالح ، بما تستك به المسامح وترقد منه القرائص :

من كان يخلق ما يقو ل فضيلتي فيه قليه

(وتسمن من الذين أتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أنشروا أذى كبيراً

وان تصبروا وتنتقوا فإن ذلك من هزم الأمود)

وابن عباس^(١) وسعيد بن جبير والسدي وغيرهم كانوا يقرأونها فما استتمت به منهن الى اجل مسمى ، اخرج ذلك عنهم الامام الطبري في تفسير الآيات من أوائل الجزء الخامس من تفسيره الكبير ، ورواه عنهم وابن مسعود جماعة كثيرون من ثقات الأمة وحفظها ، لا يسعنا استقصاؤهم

(١) ارسل الزمخشري في كتابه هذه القراءة من ابن عباس ، ارسال المسلمات والرازي ذكر في تفسير الآية أنه روي عن أبي بن كعب أنه كان يقرأ فما استتم به منهن الى اجل مسمى فأتوهن أجورهن (قال) وهذا ايضا هو قراءة ابن عباس (قال) والأمة ما انكروا طبعها في هذه القراءة (قال) فكان ذلك اجماعاً من الأمة على صحة هذه القراءة ، هذا كلامه بلفظه فراجعه في صفحة ٢٠١ من الجزء ٣ من تفسيره الكبير - ونقل القاضي عياض عن المازري (كما في اول باب نكاح التمة من شرح صحيح مسلم للفاضل النووي) ان ابن مسعود قرأ فما استتم به منهن الى اجل والاعتبار في ذلك كثيرة - وصرح حران بن حصين الصحابي بتول هذه الآية في التمة وأنها لم تنسخ ، حتى قال رجل فيها برأيه ماشاء - نص على قول الآية في التمة مجاهد ايضا فإخرجه منه الطبري في تفسيره بإسناده اليه ، فراجع الصفحة ٩ من الجزء ٥ من تفسيره الكبير = ويشهد لزولها في ذلك بالخصوص ان الله سبحانه قد أبان في أوائل السورة حكم نكاح الدائم بقوله تعالى (فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع) الى ان قال (وآتوا النساء صدقاتهن نحلة) فلو كانت هذه الآية في بيان الدائم ايضا لزم تكرار ذلك في سورة واحدة = اما اذا كانت لبيان التمة المشروعة بالاجماع فانها تكون لبيان معنى جديد = واهل النظر من تدبر القرآن الحكيم يعلمون ان السورة قد اشتملت على بيان الانكحة الاسلامية كلها ، فالدائم وملك البين تنبأ بقوله تعالى (فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتن ان لا تعدلوا فواحدة او ما ملكت أيمانكم) .
والتمة مبينة بإيتمها هذه (فما استتمت به منهن) ونكاح الإماء مبين بقوله تعالى (ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح البهائم المومنات فما ملكت أيمانكم من فتياتكم المومنات) الى ان قال (وأتوهن أجورهن بالمعروف) .

وأما نصوص السنة في أصل مشروعية التمتين فتواترة ، ولأسما من طريقنا عن العترة الطاهرة ، وحسبك في ثبوت متعة الحج واستمرارها ، ما أخرجه الشيخان (البخاري ومسلم) في التمتع أو الأفراد والقرآن من كتاب الحج من صحيحهما فراجع .

[١] على أن متعة الحج قد انعقد الإجماع (بعد الخليفة الثاني) على استمرارها ولم يملوا بنهيه عنها ، فهي مما لا كلام في دوامه - وإن الكلام في متعة النساء ، وقد أخرج الشيخان في أصل مشروعيتهما أحاديث في صحيحهما كثيرة ، عن كل من سلمة بن الأكوع ، وجابر بن عبد الله ، وعبد الله بن مسعود وابن عباس ، وسبرة بن معبد الجهني ، وإبي ذر الثفاري ، وعمران بن حصين ، والأكوع بن عبد الله الأسلمي - وأخرجنا أحمد بن حنبل في مسنده ، من حديث هؤلاء كلهم ، ومن حديث عبد الله بن عمر ، وأخرج مسلم في باب نكاح المتعة من كتاب النكاح ، من الجزء الأول من صحيحه عن جابر بن عبد الله ، وسلمة بن الأكوع ، قال أخرج علينا منادي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال إن رسول الله أذن لكم أن تستمتعوا يعني متعة النساء اه - والمصطاح في هذا المعنى كثيرة ، وفيها إشراف إليه كتابه .

(المبحث الثاني) في دوام حلها ، واستمرار إباحتها ، وقد ذهب إلى ذلك أئمتنا الاثنا عشر من أهل البيت ، (وأهل البيت أدري بالذي فيه) وتبعهم في ذلك شيعتهم وأولياؤهم ، وحسبك حجة لهم ما قد سمعته من إجماع المسلمين ، على أن الله تعالى شرعها في دينه لا تقويم ، وصدع بإباحتها في الذكر الحكيم ، وأذن في الاذن بها منادي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ولم يثبت نسخها عن الله تعالى ، ولا عن رسوله (ص) ، حتى

انقطع الوحي، باختيار الله تعالى لنبيه داركرامته، وماوى اصفياته، بل ثبت عدم نسخها، بحكم صحاحنا المتواترة، من طريق العترة الطاهرة، فراجها في كتاب وسائل الشيعة، إلى احكام الشريعة .

وإن ابنتيت صحاحا سواها، فأليك ما اخرج به محدثوك (ايها القائل بتحريمها) انقله اليك بعين الفاظهم فأقول :

اخرج مسلم في باب نكاح النمة من صحيحه^(١) عن عطاء، قال قدم جابر بن عبد الله معتمرا، فجنّاه في منزله، فسأله القوم عن اشيائه، ثم ذكروا النمة، فقال نعم، استمتعتنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وأني بكر وعمر . اهـ .

واخرج مسلم في الباب المذكور ايضا عن ابي نصره، قال كنت عند جابر بن عبد الله، فأثاه آتية فقال - ابن عباس وابن الزبير، اختلفا في المتعتين، فقال جابر فملناهما مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ثم نهانا عنهما عمر، فلم نعد لهما . اهـ .

واخرج مسلم في الصفحة المذكورة ايضا، عن ابي الزبير، قال سمعت جابر بن عبد الله يقول، كنا نستمتع بالقبضة من النمر والدقيق، الأيام على عهد رسول الله (ص)، وأني بكر، حتى نهى عنه عمر في شأن عمرو بن حريث . اهـ .

وانت تعلم، ان ليس المراد من قول جابر في هذه الأحاديث، استمتعتنا على عهد رسول الله (ص)، مرة، وملناهما مع رسول الله (ص) أخرى، وكنا نستمتع بالقبضة من النمر والدقيق على عهد رسول الله (ص)، فارة، إلا بيان أنهم كانوا يستمتعون برأى منه صلى الله عليه وآله

وسلم ومسح ، فيقرهم على ذلك ، وأنه لم ينهم عنها ، حتى اختار الله له لقاءه - - وأهيك بهذا برهاناً على دوام الإباحة - - وإذا نظرت الى قوله تتعنا ، واستمتنا ، وكنا نستمتع ، وفعلناهما مع رسول الله (ص) ، تجده .
 ظاهراً في نسبة فعلها ايام النبي (ص) واني بكر الى عموم الصحابة لا الى نفسه بالخصوص ، ولو كان ثمة ناسخ ، ما فعلوهما بعد النبي (ص) ، ولا يجوز أن يتخفى الناسخ عليهم ، مع ملازمتهم للرسول في حضره وسفروه ليلاً ونهاراً ، وكيف يتخفى عليهم ، ثم يظهر لمتأخرين عنهم - - على أن قول جابر (حتى نهي عنه عمر في شأن عمرو بن حريث) صريح بأن النهي منها لم يكن من الله تعالى ولا من رسوله (ص) وإنما كان من عمر ، لقضية وقتت من عمرو بن حريث - - وقوله ثم نهانا عمر دال على ان النهي كان متوجهاً منه الى كافة الصحابة لا الى شخص منهم مخصوص ، وأما قوله فلم نعدلها ، وإنما هو للثقة ، والخوف من العقوبة - - والأخبار الدالة على دوام إباحة المتعة واستمرار حلها لا تستتضي في هذه العجالة ، وسأناول عليك (في البحث ٤ والمبحث ٥) لمعة من الصحاح تدل على ذلك ايضا

(المبحث الثالث) في الأحاديث التي زعموا انها ناسخة لحكم المتعة - - أمعنا النظر فيها ، فوجدناها أحاديث ملفقة ، وضعا المتأخرون من زمن الخلفاء الأربعة ، نصيحاً لرأي من حرهما ، وقد استقصيناها في رسالتنا الموسومة بالنجاسة ، في احكام المتعة ، فأثبتنا من طريق خصوصنا تصنيف تلك الأحاديث ، (وإن أخرجها الشيخان) ونقلنا كلمات البعض من أنفثهم في الجرح والتعديل ، الدالة على ذلك - - على أن تلك الأحاديث الملفقة ، تناقض صحاحنا المتواترة ، من طريق المترة الطاهرة ، بل تناقض ما سمعته من صحاحهم الدالة على دوام حلها ، واستمرار إباحتها - - ومن

تدبرها وجدها تناقض نفسها بنفسها ، وقد فصلنا ذلك كله في نجاتنا ، بما لا مزيد عليه - واثبت هداك الله سمعت النص من جابر بن عبد الله ، على أن التحريم والنهي إنما كان من عمر ، في بادرة بدرت من ابن حريث ، واستمع كلام عمران بن حصين ، وعبد الله بن مسعود ، وعبد الله بن عمر ، وعبد الله بن عباس ، وأمير المؤمنين ، فقرأه صريحاً بأن التحريم لم يكن بناسخ شرعي ، وإنما كان بنهي الخليفة الثاني - ومحال أن يكون ثمة ناسخ ، فيجهاونه ، وهم من علمت منزلهم من رسول الله وملازماتهم له (ص) ، وحرصهم على اخذ العلم منه -- على أنه لو كان هناك ناسخ لتبهم اليه ، بعض المطلعين عليه ، وحيث لم يمارضهم احد من الصحابة فيما كانوا ينسبونه من التحريم الى عمر ، علمنا انهم أجمع معترفون بذلك ، مقرون بأن لا ناسخ من الله تعالى ، ولا من رسوله (ص) ، كما لا يخفى - على أن عمر نفسه لم يدع النسخ ، كما استمع من كلامه الصريح في استناد التحريم والنهي الى نفسه ، ولو كان هناك ناسخ لآسند التحريم إلى الله تعالى ، أو إلى الرسول (ص) ، فإن ذلك أبغى في الزجر ، وأولى بالذكر - ومن غرائب الأمور دعواهم النسخ ، بقوله تعالى (والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم) بزعم انها ليست بزوجة ، ولا ملك يمين ، (قالوا) أما كونه ليست ملك يمين فسلم ، وأما كونها ليست بزوجة ، فلأنها لا تنفق لها ، ولا إرث ، ولا ليل ، والجواب أنها زوجة شرعية ، بعقد نكاح شرعي ، أما عدم النفقة والإرث والليل ، فإنما هو بأدلة خاصة ، تخص السموات الواردة في احكام الزوجات ، كما بيناه فيما علمناه على صفحة ٤٠ من هذه الفصول - على ان هذه الآية نكية نزلت قبل الهجرة بالإتفاق ، فلا يمكن ان تكون ناسخة لإباحة النكاح المشروعة في المدينة بعد الهجرة

بالإجماع - ومن عيب أمر هؤلاء المتكلمين أن يقولوا بأن آية (المؤمنون) ناسخة لمتعة ، إذ ليست بزوجة ولا مالك بين ، فإذا قلنا لهم ، ولم لا تكون ناسخة لنكاح الإماء المملوكات لتغير النكاح ، وهن لمن بزوجات قلنا صح ، ولا ملك بين له ، قالوا حينئذ أن آية المؤمنون مكية ، ونكاح الإماء المذكورات إنما شرع بقوله تعالى (في سورة النساء وهي مدنيه) - فمن لم يستطع منكم طولا أن يتكبح المحصنات فما ملكك أيمانكم - الآية والمكي لا يمكن أن يكون ناسخا للمدني ، لوجوب تقدم المنسوخ على الناسخ - يقولون هذا ، ويندون أن المتعة إنما شرعت في المدينة بقوله تعالى (في سورة النساء أيضا) - فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن - وقد منينا بقوم لا يتدبرون وإنما الله وإنا إليه راجعون .

(المبحث الرابع) في سير من الأحاديث الدالة على أن التحريم إنما كان من الخليفة الثاني رضي الله عنه .

أخرج مسلم في باب المتعة بالحلج والعمرة من صحيحه ^(١) بالإسناد إلى أبي نضره ، قال كان ابن عباس يأمر بالمتعة ، وكان ابن الزبير ينهى عنها ، فذكرت ذلك لجابر ، فقال على يدي دار الحديث ، فتمتعا مع رسول الله (ص) ، فلما قام عمر ، قال إن الله كان يحل لرسوله ما شاء بما شاء ، فأتوا الحلج والعمرة ، وأبى ونكاح هذه النساء ، فلن أوتى رجل نكح امرأة إلى أجل إلا أدرجته بالحجارة اه - وهذا كما ترى صريح بما قلناه ، ولا تنس ما ذكرناه في المبحث الثاني من حديث جابر ، فإنه صريح بذلك أيضا فراجعه وتأمل .

وقد استفاض قول الخليفة الثاني وهو على المنبر ، متمتان كانتا على عهد رسول الله وأنا أنهى عنها وأعاقب عليها ، متعة الحلج ومتعة النساء حتى

نقل الرازي هذا القول عنه ، محتجا به على حرمة تمتع النساء ، فراجع تفسير آيتها من تفسيره الكبير .

والذي نقله متكلم الأشاعرة وحكيمهم ، الإمام القوشجي في أواخر مبحث الإمامة من شرح التجريد أن عمر ، قال وهو على المنبر ، أيها الناس ثلاث كن على عهد رسول الله (ص) ، وأنا أنهي عنهن وأحرمهن وأعاقب عليهن ، تمتع النساء ، و تمتع الحج ، وحي على خير العمل - ثم اعتذر عنه بأن هذا إنما كان منه عن تأويل واجتهاد - والأخبار في ذلك كثيرة ، تضيق هذه الفصول عن استقصائها .

وقد استمتع في أيامه ربيعة بن أمية بن خلف القرشي الجهمي (وهو أخو صفوان) فيما أخرجه الإمام مالك (في باب نكاح المتعة من موطأه) عن هروة بن الزبير ، أن خولة بنت حكيم السلية دخلت على عمر ، فقالت إن ربيعة بن أمية ، استمتع بإمرأة فخلت منه ، فخرج عمر يجر دواده ، (من العجلة والغضب) فقال هذه المتعة ، ولو كنت تقدمت فيها لرجمت ، أه أي لو كنت تقدمت في تحريمها والإنذار بجرم فاعلها قبل هذا لرجمت) ، إذ كان هذا القول منه قبل نهي عنها - نص على ذلك ابن عبد البر كما في شرح الزرقاني لهذا الحديث من الموطأ - وربما يكون المراد بقوله (لو كنت تقدمت فيها لرجمت) أنه لو تقدم بإقامة الحجة من الكتاب والسنة على نسخها لرجم ، وحيث لا حجة على تحريمها فلا جرم - وكيف كان فكلامه هذا ظاهر بأن التصرف في حكمها إنما هو منه لا من سواه - وخطبته تلك على المنبر نص صريح بذلك ، حيث روى كون المتنتين كانتا على عهد النبي (ص) ولم يرو نهيه عنهما ، بل أسند النهي عنهما إلى نفسه ، فقال وأنا أنهي عنها مقدما للسند إليه ليكون

التمهي عنها مقصودا عليه ، ولو كان هناك ناسخ لذكره كما لا يخفى .

(المبحث الخامس) في الإشارة الى يسير من تعنى لهم أن يوضحوا

ببعض ما تكنه نفوسهم ، من الإنكار على تحريمها ، وهم كثيرون .

فمنهم جابر بن عبد الله الأنصاري ، وقد سمعت حديثه .

ومنهم أمير المؤمنين عليه السلام ، فيما أخرجه الإمامان الطبري

والثعلبي ، عند بلوغهما في تفسيريهما الكبيرين الى آية التهمة من سورة

النساء ، بالإسناد إلى علي ^(١) ، قال لولا أن عمر نهى عن التهمة ، ما ذنى

الاشقي وهذا المعنى متواتر عنه من طريق ابنائه الميامين .

ومنهم عبد الله بن عباس ، حيث قال ، ما كانت التهمة الا رحمة

رحم الله بها أمة محمد (ص) ، لولا نهيه (يعني عمر) عنها ما احتاج الى

الزنى الا شقى ، اي إلا قبل من الناس ، نقل ذلك عنه ابن الأثير في

مادة شقى ، من النهاية ، ودواه عنه خلق كثير - وقوله في إباحة التهمة

والإنكار على من حرما متواتر ، وله في ذلك مع ابن الزبير وغيره

نوادير يعاود المقام بذكرها وقد أخرج مسلم بعضها عن جابر فراجع صفحتي

٥٨ و ٦٢ من كتابنا هذا .

ومنهم عبد الله بن عمر ، كما هو ثابت عنه - أخرج الإمام أحمد في

صفحة ٩٥ من الجزء الثاني من مسنده ، من حديث عبد الله بن عمر ، قال

سأل رجل ابن عمر عن متعة النساء ، فقال والله ما كنا على عهد رسول الله

(ص) ، زانين ولا مسالحين ، ثم قال والله لقد سمعت رسول الله (ص)

يقول ليكون قبل يوم القيامة ، المسيح الدجال ، وكذا بنون ثلاثون

أو أكثر اه .

(١) ونقله الرازي في صفحة ٢٠٠ من الجزء ٣ من تفسيره من تفسير الطبري

ونقل العلامة في نهج الصدوق ، والشهيد الثاني في نكاح المتعة من روضته البهية ، عن صحيح الترمذي ، أن رجلا من اهل الشام سأل ابن عمر عن متعة النساء ، فقال هي حلال ، فقال إن أباك قد نهى عنها ، قال ابن عمر ، أرايت إن كان أبي نهى عنها ، وصنعها رسول الله (ص) ، أنترك السنة ، ونقب قول أبي اه .

ومنه عبد الله بن مسعود ، كما هو مقرر معلوم ، اخرج البخاري ومسلم في الصحيحين ، واللفظ للأول في الصفحة الثانية أو الثالثة من كتاب النكاح ، عن عبد الله (ابن مسعود) قال كنا نغزو مع رسول الله (ص) ، وليس لنا شيء ^(١) ، فقلنا لا نستخصي ، فهما عن ذلك ، ثم رخص لنا أن ننكح المرأة بالثوب ، ثم قرأ علينا ، يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تمتدوا ان الله لا يحب المتدين اه .

وأنت تعلم أن استشهاده بالآية دال على قوله بإباحة المتعة وإنكاره على من حرما كما صرح به كل من شرح صحيح البخاري .

ومنه عمران بن حصين ، فيما صرح عنه ، وقد نقل فخر الدين الرازي أثناء بحثه عن حكم متعة النساء في تفسير آيتها ، من تفسيره الكبير ، عن عمران بن حصين ، قال أنزل الله في المتعة آية ، وما نسخها بآية أخرى واصرنا رسول الله (ص) ، بالمتعة ، وما نهانا عنها ، ثم قال رجل برأيه ما شاء ، (قال الرازي) يريد عمر اه .

(١) يعني ليس لنا شيء من المال ، وللفظ في صحيح مسلم ، وليس لنا نساء ، فيكون الظاهر من رواية البخاري أن الرخص به إنما هو كون الثوب أجرة المتعة بدلا من النقود ، وتكون المتعة مشروعة قبل ذلك ، والظاهر من رواية مسلم ، أن المرخص به نفس المتعة ، ويمكن دعوى ظهور الروايتين بهذا المعنى .

وأخرج البخاري عن عمران بن حصين، قال نزلت آية المتعة في كتاب الله، فقلناها مع رسول الله (ص)، ولم ينزل قرآن يحرمها، ولم ينه عنها حتى مات (ص)، قال رجل يرايه ما شاء اه .

وأخرج أحمد^(١) في مسنده من طريق عمران القصير، عن أبي رجا، عن عمران بن حصين، قال نزلت آية المتعة في كتاب الله تبارك وتعالى، وعملنا بها مع رسول الله (ص)، فلم تنزل آية تنسخها، ولم ينه عنها النبي حتى مات (ص) اه .

وأمر المأمون أيام خلافته فتودي بتحليل المتعة، فدخل عليه محمد ابن منصور وابو العينا، فوجداه يستألك ويقول^(٢) وهو متغيظ متحان كأننا على عهد رسول الله (ص)، وعلى عهد أبي بكر ولا أنهي عنها - ومن انت يا رجل حتى تنهى عما فعله رسول الله (ص)، وابو بكر، فأراد محمد بن منصور ان يكلمه، فأومأ اليه ابو العينا، وقال رجل يقول في عمر بن الخطاب ما يقول نكلمه نحن، فلم يكلمناه، ودخل عليه يحيى بن أكتم فخوفه من الفتنة، وذكر له ان الناس يرونه قد أحدث في الإسلام بسبب هذا النداء، حدثاً عظيماً، لا ترتضيه الخاصة، ولا تصبر عليه العامة، إذ لا فرق عندهم بين النداء بإباحة المتعة والنداء بإباحة الزنى، ولم ينزل به حتى صرف عزمته احتياطاً على ملكه، واشفاقاً على نفسه .



(١) في صفحة ٤٣٦ من الجزء ٤ - وأخرج أيضاً في صفحة ٤٣٨ من الجزء ٤ من طريق حميد عن الحسن بن عمران مثله .

(٢) فيما نقله ابن خلكان في ترجمة يحيى بن أكتم من وفيات الاعيان لكتبه لهم ينقل حديث يحيى بن أكتم، مع المأمون على وجهه والصحيح، انقلناه

خاتمة

قال المسكري (فيما نقله السيوطي عنه في ترجمة عمر من كتابه تاريخ الخلفاء) هو اول من سمي امير المؤمنين ، واول من كتب التاريخ من الهجرة ، واول من اتخذ بيت المال ، واول من سن قيام شهر رمضان (بالتراويج) واول من عس بالليل ، واول من عاقب على الهجاء ، واول من ضرب في الحمر ثنائين ، واول من حرم التمتع ، الخ - والذين صرحوا بهذا من اعلام السلف والخلف لا يحيط بهم هذا الاملاء ، وفي هذا التقدير كفاية ، إذ تبين به أن تحريم المتنتين إنما كان عن اجتهاد محض ، وتأول صرف ، وقد قوبل بالإذعان ، ولم يندد به من الجمهور إنسان ، ثبت ما أوردناه في هذه السجالة ، وتم ما افردناه هذه الرسالة ، من معذرة المجتهدين ، ونجاة التأولين من المسلمين ، والحمد لله رب العالمين - وانرجع الى ما كنا فيه من موارد تأويلهم ، فنقول عطفاً على ما سبق .

ومنها تأويلهم في أذان الصبح ، حيث تصرفوا فيه فقطعوا في سلك فصوله فصلاً لم يكن أيام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، الا وهو نداء مؤذنه (الصلاة خير من النوم) بل لم يكن أيام ابي بكر ، وإنما أمر به الخليفة الثاني ، فيما دلت عليه الأحاديث المتواترة ، من طريق المعركة المشاهيرة - وحدثنا من غيرهما ما أخرجه الإمام مالك ، في باب ما جاء في النداء للصلاة من موطنه من أنه بلغه أن المؤذن جاء الى عمر بن الخطاب يومئذ للصلاة الصبح فوجدناه قائماً فقال الصلاة خير من النوم ، فأمره عمر أن يحملها في نداء الصبح انتشيت بافظه - وقال العلامة الزرقاني عند بلوغه الى هذا الحديث ، من شرح الموطأ ما عدا لفظه : هذا البلاغ أخرجه

الداود قلبي في السّن من طريق وكيع في مصنفه ، عن العمري عن نافع عن ابن عمر عن عمر - (قال) وأخرج عن سفيان عن محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر عن عمر ، أنه قال لمؤذنه إذا بلغت حي على الفلاح في الفجر فقل الصلاة خير من النوم ، الصلاة خير من النوم اه .
قلت وأخرجه ابن أبي شيبة من حديث هشام بن عروة ، ورواه جماعة آخرون يطول المقام بذكرهم .

وانت تعلم أن لا عين ولا أثر لهذه الكلمة فيما هو مأثور عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، من كيفية الأذان ، فراجع إن شئت كتاب الأذان في الجزء الأول من صحيح البخاري ، وباب صفة الأذان وهو في أول كتاب الصلاة من صحيح مسلم ، تعلم حقيقة ما نقول - وإيضاً ذكرنا في أصل مشروعية الأذان ^(١) قضية تمنحها الإمامية حاصلها أن عبد الله بن زيد بن ثعلبة الأنصاري رأى ليلة فيما يراه الثائم شخصاً عليه الأذان والإقامة فلما انتبه قبل الفجر ، وقص الرواية على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، أمره أن يلقي بلالا ما حفظه في تلك الرواية ، وأمر بلالا أن ينادي به أول الفجر ، فعلاً ذلك ، وشرع الأذان بهذا العليق فيما زعموا - ونحن نظرنا فيما نقلوه من تلقين عبد الله لبلال فلم نجد فيه (مع كونه أذاناً للفجر) الصلاة خير من النوم ، والأخلة على كون هذه الكلمة ليست من الله تعالى ، ولأمن رسوله (ص) ، كثيرة ، وما ذكرناه

(١) ذكر هذه القضية مالك في موطأه على سبيل الاجمال ، وفصلها كل من ابن عبد البر والزيورقاني في شرحها ، وأوردتها الحلبي في باب بدء الأذان ومشروعيتها من الجزء الثاني من سيرته - وكل من ذكر عبد الله بن زيد من أهل التراجم أشار إلى هذه القضية وربما سموه صاحب الأذان ، وأصحابنا ينكرونها ويمتنون من المجال

كأن لا ثبات تأويلهم في الأذان وأخر بمعددة المتأولين في كل زمان .
ومنها تأويلهم في إسقاط حي على خير العمل من الأذان والإقامة ،
وذلك أنهم كانوا يرغبون في إعلام العامة ، بأن خير العمل إنما هو الجهاد
في سبيل الله ، فيشتاقوا إليه ، وتمكف همهم عليه ، والنداء على الصلاة
بـخير العمل ، في كل يوم خمس مرات ^(١) ينافي ذلك .

بل ربما رأوا أن في بقاء هذه الكلمة في الأذان والإقامة ، تثبيتاً
للإمامة عن الجهاد ، إذ لو عرفوا أن الصلاة خير العمل ، مع ما فيها من
الدعة والسلامة ، لاقتصروا في ابتغاء الثواب عليها ، وأعرضوا عن خطر
الجهاد المفضول بالنسبة اليها ، وكانت هم ولي الأمر يومئذ (عمر بن
الخطاب رض) مصروفة إلى الاستيلاء على ممالك الأرض ، وعزائمه
مقصودة على امتلاكها في الطول والعرض .

وفتح الممالك ، لا يكون إلا بتشويق الجند إلى التورط في سبيله
بالممالك ، بحيث يشربون في قلوبهم الجهاد ، حتى يعتقدوا أنه خير عمل
يرجعونه يوم المآد .

ولذا ترجع في نظره إسقاط هذا الكلمة ، تنديماً لتلك المصاحبة على
التبديج جاء به الشرع الاقدس ، قال وهو على المنبر ، (كما نص عليه
القوشجي في اواخر مباحث الإمامة من شرح التجريد ، وهو من أئمة
المشككين على مذهب الاشاعرة) ثلاث كُنْ على عهد رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم ، وأنا انهي عنهن ، وأحرمنهن ، وأعاقب عليهن ، تمتة
النساء ، ومتمة الحج ، وحي على خير العمل ^(٢) .

(١) بل كل مسلم ماتهم بأئمة يقولها كل يوم عشر مرات

(٢) واعتذر بعد أن أرسله عنه إرسال المسائل بأنه قد اجتهد في ذلك .

وتبعه في إسقاطها عامة من تأخر عنه من المسلمين ، حاشا أهل البيت ومن يرى رأيهم ، فإن حي على خير العمل من شمارهم ، كما هو بديهي من مذهبهم ، حتى أن شهيد فخر (الحسين بن علي بن الحسن بن الحسن بن أمير المؤمنين عليهم السلام) لما ظهر بالمدينة أيام المهدي (١) من ملوك العباسيين ، أمر المؤذن أن ينادي بها ففعل ، نص على ذلك أبو الفرج الأصبهاني ، حيث ذكر صاحب فخر ومقتله ، في كتابه مقاتل الطالبين ، وذكر العلامة الحلبي ، في باب بدء الأذان ومشروعيته ، في صفحة ١١٠ من الجزء الثاني من سيرته ، أن ابن عمر (رض) والإمام زين العابدين ، علي بن الحسين عليهما السلام ، كانا يقولان في الأذان (بعد حي على الفلاح) حي على خير العمل اه .

قلت وهذا متواتر عن أئمة أهل البيت ، فراجع حديثهم في كتاب وسائل الشيعة ، إلى أحكام الشريعة ، لتكون على بصيرة من مذهبهم . ونحن الآن ، في أن السلف تأولوا ، فأسقطوا فصلا من الأذان والإقامة ، فلم يتدح ذلك (عند الجمهور) في تبوئهم منصة الخلافة وأريكة الإمامة ، فكيف لا يكون المتأول بمدحهم معذورا ، أم كيف لا يكون مثابا مأجورا ، فأحكموا بالعدل أيها المتصفون .

ومنها صلاة التراويح (٢) اذ لم تكن أيام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ولا في ولاية أبي بكر ، وإنما سنّها الخليفة الثاني سنة ١٤ للهجرة بالاجماع ، نص العسكري على ذلك في أوائله ، ونقله السيوطي

(١) مضل الناس قد سموه هاد كما قد سمي الأعمى بصيرا

(٢) هي نافلة ومضان جماعة وإنما سميت تراويح للاستراحة فيها بعد كل أربع ركعات ونحن نصل نافلة رمضان فرادى كما كانت على عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم

في الفصل الذي عقده خلافة عمر ، من كتابه تاريخ الخلفاء (١) .
وقال ابن عبد البر ، في ترجمة عمر من الاستيعاب ، وهو الذي نُورَ
شهر الصوم بصلاة الإشفاع فيه .

وقال العلامة ، أبو الوليد محمد بن الشحنة ، حيث ذكر وفاة عمر في
حوادث سنة ٢٣ من تاريخه (روضة المناظر) (٢) هو اول من نهى عن
بيع أمهات الأولاد ، وجمع الناس على أربع تكبيرات في صلاة الجنائز
واول من جمع الناس على إمام يصلي بهم التراويح الخ ، ولما ذكر السبوطي
في كتابه (تاريخ الخلفاء) أوّليات عمر نقلا عن السكري ، قال هو أول
من سمي أمير المؤمنين ، إلى ان قال واول من سن قيام شهر رمضان
(بالتراويح) واول من حرم المتعة واول من جمع الناس في صلاة الجنائز
على أربع تكبيرات الخ - وقال محمد بن سعد (حيث ترجمة عمر في الجزء
الثالث من الطبقات) وهو اول من سن قيام شهر رمضان (بالتراويح) وجمع
الناس على ذلك وكتب به الى البلدان وذلك في شهر رمضان سنة أربع
عشرة ، وجعل للناس بالمدينة قارئين ، قارئاً يصلي (التراويح) بالرجال ،
وقارئاً يصلي بالنساء الخ .

وأخرج البخاري ، (في اواخر الجزء الاول من صحيحه) في كتاب
صلاة التراويح) أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال من قام
رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ، (قال) فتوفي رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم ، والامر على ذلك ، ثم كان الامر على ذلك

(١) في صفحة ٥١

(٢) عرفت سابقاً أنه مطبوع في هامش ابن الأثير وما نقلناه عنه هنا موجود

في خلافة أبي بكر (رض) وصدا من خلافة عمر اه .
 واخرج مسلم (في باب الترغيب في قيام رمضان) من الجزء الاول
 من صحيحه (أن رسول الله (ص) كان يرغب في قيام رمضان من غير
 ان يأمرهم فيه بمزيمة ، فيقول من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له
 ما تقدم من ذنبه) (قال فتوفي ص) ، والامر على ذلك ، ثم كان الامر
 على ذلك في خلافة أبي بكر ، وصدا من خلافة عمر على ذلك اه .
 واخرج البخاري في كتاب صلاة التراويح من صحيحه عن عبد
 الرحمن بن عبد - القاري (١١) .

قال خرجت مع عمر ليلة في رمضان الى المسجد ، فإذا الناس اوزاع
 متفرقون ، إلى أن قال ، فقال عمر إني أرى لو جمعت هؤلاء على قاري
 واحد كان أمثل ، ثم عزم فجمعهم على أبي بن كعب ، (قال) ثم خرجت
 معه ليلة أخرى ، والناس يصلون بصلاة قارئهم ، قال عمر (رض) نعمت
 البدعة هذه ، الحديث .

وقال العلامة القسطلاني (في أول الصفحة الرابعة من الجزء الخامس
 من ارشاد الساري في شرح صحيح البخاري عند بلوغه الى قول عمر في
 هذا الحديث نعمت البدعة هذه) ما هذا نصه ، سهاها بدعة ، لأن رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم ، لم يسن لهم الاجتماع لها ، ولا كانت في زمن
 الصديق ، ولا أول الخلفاء ، ولا كل ليلة ، ولا هذا العدد الخ .

(١١) عبد القاري بتتوين عبد وتشديد ياء القاري نسبة الى قاره وهو ابن ديش
 ابن حلم بن غالب الذي كان عبد الرحمن هذا حامل عمر على بيت المال وهو حليف
 بني زهرة روى عن عمر ، وأبي طلحة ، وأبي ايوب ، وأبي هريرة ، وروى عنه ابنه
 محمد ، والزهري ، ويحيى بن جعدة بن هبيرة ، مات سنة ثمانين ، وله ثمان مائة سنة

وفي تحفة الباري مثله فراجع - وهذا أمر لا يناقش فيه أحد من المسلمين ، وحسبك به دليلا على معذرة المتأولين .
ومنها تأولهم آية الزكاة ، إذ أسقطوا منها سهم المولفة قلوبهم ، مع نص الكتاب والسنة على ثبوته ، وكونه معلوما بحكم الضرورة من دين الإسلام ، وقد أجمعت كلمة المسلمين ، واتفقت جميع طوائفهم ، على أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، كان يعطيهم منها حتى لحق بربه عز وجل ، وأنه لم يبعد إلى أحد من بعده بإسقاط سهمهم ، وقد ذكر (١)
صاحب كتاب الجوهرة النيرة ، على مختصر القدوري (٢) في الفقه الحنفي

١٠ « وذكر المؤرخون نظير هذه الحكاية أيضا ، إذ قالوا جاء عيينة بن حصين والاقرع ابن حابس إلى أبي بكر ، فقالا له ان ههنا ارضا سبخة ، ليس فيها كلاً ولا منفعة ، فإن رأيت أن تقطعناها لعل الله أن ينفع بها بعد اليوم ، فقال أبو بكر ان حوله ما نقولون ، قالوا لا بأس ، فكتب لها بها كتابا فانطلقا إلى عمر ، يشهد لها فيه فأخذه منها ثم قتل فيه فسحاه ، فتدسرا وقالوا له مقاتلة سينة ، ثم ذهبوا إلى أبي بكر وهما يتذمران ، فقالا والله ما ندرى أنت الحليقة ام عمر ، فقال بل دور ، وجاء عمر حتى وقف على أبي بكر وهو مغضب ، فقال اخبرني عن عاد الأرض التي اطلبتموهاذين ، أمهي لك خاصة ام بين المسلمين ، فقال بل بين المسلمين ، فقال ما حملك على ان تقص بها هذين ، قال استشرت الذين حولي ، فقال اوكل المسلمين وسحبهم مشورة ورضاء ، فقال أبو بكر «رض» فقد كنت قلت انك اقرب إلى هذا الامر مني ، لكنا غلبتني فقل هذه القضية ابن أبي الحديد ، في الجزء الثاني عشر من شرح التلخيص ، في صفحة ١٨ من المجلد الثالث ، والمستلاني في ترجمة عيينة من اصابتهم وغيرهما - وليت يوم السيف وسع كل المسلمين ، مشورة ، ويا جندا ارتأى حتى يفرغ بنوهاشهم من امر النبي صلى الله عليه وآله وسلم
٢٠ « هو من أشهر الكتب الحنافية يتبركون به ولهم منه شأن عظيم وما نقنائه هنا منه مصرح به في كليات المحدثين والفتاها كما لا ينبغي .

في صفحة ١٦٤ من جزئه الأول ، أن المؤلفه قلوبهم ، جاءوا بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، إلى أبي بكر رضي الله عنه ليكتب لهم بمادتهم فكتب لهم بذلك ، فذهبوا بالكتاب إلى عمر (رض) ليأخذوا خطه على الصحيفة ، فزحها وقال لا حاجة لنا بكم ، فقد أمر الله الإسلام ، وأغنى عنكم ، فإن أسلمتم وإلا فالسيف بيننا وبينكم ، فرجوا إلى أبي بكر ، فقالوا له أنت الخليفة أم هو ، قال بل هو ان شاء الله وأمضى ما فعله عمر واستقر الأمر من يومها عند الجمهور ، على إسقاط هذا السهم ، بحيث لا تبرأ الذمة عندهم بإعطاء المؤلفه قلوبهم من الزكاة .

ومنها تأويلهم آية الخمس ، وهي قوله تعالى في سورة الأنفال (واعلموا اننا غنمتم^(١) من شيء) فان الله تحسه والرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل إن كنتم آمنتم بالله^(٢) وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان والله على كل شيء قدير) حيث صرفوا الخمس إلى خلاف منطوقها .

فذهب الإمام مالك (كما هو معلوم من مذهبه) إلى أن الخمس بأسره مفوض إلى السلطان ، يصرفه كيف شاء ، وأنه لا حق لأحد بالمطالبة فيه ، وذهب الإمام أبو حنيفة (كما هو بديهي من مذهبه) إلى أنه يقسم ثلاثة أسهم ، فيعطى لطلق أيتام المسلمين سهم ، ولطلق

(١) التسمية لغة هي التوز بالشئ وذلك أهم من غنائم دار الحرب ، وبهذا تعلم دلالة الآية على مذهبنا في الخمس

(٢) معنى هذا الشرط ، أن الخمس مصروف إلى هذه الوجوه الستة ، فاقطعوا عنه أطعكم ، وأدوه لأربابه إن كنتم آمنتم بالله ، وفيه من البعث على أداء الخمس والإعذار لأركيه ، ما لاتسع بهانه حجارة .

مساكينهم سهم ، ولطلق أبناء السبيل منهم سهم ، ولا فرق عنده في ذلك بين ذي القربى منهم وغيره .

وأنت ترى نص الكتاب ، قد فرض لذي القربى في الخمس حقا قصره عليهم ، وتعلم أن السنة المطهرة قد جمعت لهم فيه سهما لن تبرأ الذمة الا بدفعه اليهم ، وقد أجمع كافة اهل القبلة من اهل كل مذهب منهم ونحوه ، على أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يختص بسهم من الخمس ، ويخص منه اقاربه بسهم آخر ، ولم يعمد بتفسير ذلك الى احد ، حتى لحق بربه عز وجل ، فلما ولي ابو بكر (رض) تأول الأدلة فأسقط سهم النبي صلى الله عليه وآله وسهم ذوي القربى ، ومنع (كما في تفسير هذه الآية من الكشف وغيره) بني هاشم من الخمس - وفي أواخر باب غزوة خيبر من صحيح البخاري ، في صفحة ٣٦ من جزئه الثالث ، أن فاطمة اوسلت الى ابي بكر تأله ميراثها من رسول الله (ص) ، مما افاء الله عليه بالمدينة وفدك وما بقي من خمس خيبر ، فأبى ابو بكر أن يدفع اليها شيئا ، فوجدت عليه فهجرتة فلم تكلمه حتى توفيت ، وعاشت بعد النبي (ص) ستة اشهر ، فلما توفيت دفنها زوجها علي ليل ، ولم يؤذن بها ايا بكر وصلى عليها . الحديث - وهو موجود ايضا في باب قول النبي لا نورث ، ما تركناه فهو صدقه ، من صحيح مسلم في صفحة ٧٢ من جزئه الثاني ، وفي مواضع أخر من الصحيحين كما لا يخفى .

وأخرج مسلم في أواخر كتاب الجهاد والسير ، من الجزء الثاني من صحيحه ، عن قيس بن سعد عن يزيد بن هرمز ، قال كتب نجدة بن عامر (الحروري الخارجي) الى ابن عباس ، قال (يزيد بن هرمز) فشهدت ابن عباس حين قرأ كتابه ، وحين كتب جوابه (قال) فقال ابن عباس ،

والله لولا أن أردده عن نيتي يقع فيه ، ما كتبت إليه ، ولا نعمة عين ، قال
فكتب إليه إنك سألت من سعم ذي القربي الذين ذكر الله : من هم :
وإننا كنا نرى أن قرابة رسول الله (ص) هم نحن ، فأبى ذلك علينا قوما
الحديث (١) .

وأخرجه أيضا الإمام أحمد ، من حديث ابن عباس في أواخر صفحة
٢٩٤ من الجزء الأول من مسنده ورواه المحدثون بطرق كلها صحيحة -
وهذا هو مذهب أهل البيت ، والمتواتر عن أئمتهم عليهم السلام .
ومنها اقتصاؤهم في صلاة الجناز على أربع تكبيرات ، كما هو معلوم
من فقه أهل المذاهب الأربعة وسيرتهم ، وأول من جمع الناس على ذلك
عمر بن الخطاب (رض) ، كما نص عليه جماعة كثيرون ، منهم السيوطي .
حيث ذكر أواليات عمر في تاريخ الخلفاء ، وابن الشحنة حيث ذكر وفاة
عمر في حوادث سنة ٢٣ من تاريخه روضة المناظر (٢) وغيرهما من أهل الأخبار
ويدل على تأولهم في هذه المسألة ، ما أخرجه الإمام أحمد بن حنبل
من حديث زيد بن أرقم في صفحة ٣٧٠ من الجزء الرابع من مسنده ،
عن عبد الأعلى قال صليت خلف زيد بن أرقم ، على جنازة فكبر خمسا ،
فقام إليه أبو عيسى عبد الرحمن بن أبي ليلى ، فأخذ بيده فقال نسي ، قال
لا ولكن صليت خلف أبي القاسم خليلي صلى الله عليه وآله وسلم فكبر
خمسا ، فلا أتركها أبدا .

(١) قراجه في أول صفحة ١٠٥ من ج ٢ ، ن صحيح مسلم المطبوع سنة
١٣٢٧ على نفقة الحلبي وآخره .
(٢) وهو مطبوع في هاش ابن الأثير وما نقلناه عنه هنا موجود في صفحة ١٢٢
من جز ١١ .

ومنها تأولهم في البكا، على الميت حيث حرمة الخليفة الثاني، حتى اخرج الطبري عند ذكر وفاة أبي بكر في حوادث سنة ١٣ من الجزء الرابع من تاريخه، بالإسناد إلى سعيد بن المسيب، قال لما توفي أبو بكر أقامت عليه عائشة النوح، فأقبل عمر بن الخطاب، حتى قام يبأبها، فنهاهن عن البكا، على أبي بكر، فأبين أن ينتهين، فقال عمر لهشام بن الوليد ادخل فأخرج إليّ ابنة أبي قحافة، قالت عائشة لهشام، حين سمعت ذلك من عمر، إني أخرج عليك بيتي، فقال عمر لهشام ادخل فقد اذنت لك، فدخل هشام، فأخرج أم فروة أخت أبي بكر إلى عمر، فملاها بالدرة، فضربها ضربات، ففرق النوح حين سمعوا ذلك اه - هذا مع ما أخرجه الإمام أحمد من حديث ابن عباس، في صفحة ٣٣٥ من الجزء الاول من مسنده من جملة حديث ذكر فيه موت رقيه، بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وبكا النساء عليها، قال فجعل عمر يضربهن بصوته، فقال النبي دعمن يبكين، وقعد على شفير القبر، وفاطمة إلى جنبه تبكي، قال فجعل النبي يمسح عين فاطمة بثوبه رحمة لها اه .

وأخرج أحمد أيضاً، من حديث أبي هريرة، في صفحة ٣٣٣ من الجزء الثاني من مسنده حديثاً جاء فيه، أنه مرّ على رسول الله جنازة مصابواكي فنهزهن عمر، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دعمن، فإن النفس مصابة، والعين دامعة .

وأخرج الإمام أحمد، من حديث ابن عمر في صفحة ٤٠ من مسنده قال، رجع رسول الله من أحد، فجمعت نساء الأنصار يبكين على من قتل من أزواجهن، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ولكن حمزة لا بواكي له (قال) ثم نام فأنبّه وهن يبكين حمزة (قال) فهن اليوم اذا

بكين يندبن حمزة اه - وهذا الحديث مستفيض بين المسلمين ، وقد ذكره ابن جرير ، وابن الاثير ، وصاحب المقدافريد ، وجميع اهل السير والالاخبار - وفي ترجمة حمزة من الاستيعاب نقلاً عن الواقدي ، قال لم تلبك امرأة من الانصار على ميت ، بعد قول رسول الله (لكن حمزة لا يواكي له) الى اليوم ، إلا بدأت بالبكاء على حمزة - وذكر ابن عبد البر في ترجمة جعفر من استيعابه ، قال لما جاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، نسي جعفر أتى امرأته اسماء بنت عيسى فزاعها (قال) ودخلت فاطمة وهي تبكي وتقول واعماه ، فقال رسول الله (ص) ، على مثل جعفر فلتبك البواكي .

وأخرج البخاري في الصفحة الثالثة من ابواب الجنائز من صححه أنه صلى الله عليه وآله وسلم ، بكى على زيد وجعفر ، وذكر ابن عبد البر في ترجمة زيد من استيعابه ، أنه صلى الله عليه وآله وسلم ، بكى على جعفر وزيد ، وقال أخوأي ومونساي ومحدثاي - وبكى على ولده ابراهيم ، فقال له عبد الرحمن بن عوف (كما في الجزء الاول من صحيح البخاري) وائت يا رسول الله ، قال يا ابن عوف انها رحمة ، ثم أتبعها (يعني صبرته) بأخرى ، فقال إن العين تدمع ، والقلب يحزن ، ولا نقول إلا ما يرضي ربنا ، وإنا بفراقك يا ابراهيم لمحزونون - وقد علم الناس كافة ، بكاءه على عمه حمزة ، حتى قال ابن عبد البر في ترجمته من الاستيعاب ، لما رأى النبي حمزة قتيلاً بكى ، فلما رأى ما مثل به شق - وذكر الواقدي (كما في اواخر صفحة ٣٨٧ من المجلد الثالث من شرح النهج أن النبي (ص) كان يومئذ إذا بكى صفة يبكي ، وإذا نشبت ينشج ، قال وجملت فاطمة تبكي فلما بكى بكى رسول الله - وبكى صلى الله عليه وآله على صبي مات لاحدى بناته ، فقال له سعد (كما في صحيح البخاري ومسلم)

ما هذا يا رسول الله قال هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده ، وإنما يرسم الله من عباده الرحاء اه - الى ما لا يحصى من قيل هذه الأحاديث المشهورة ، مما لا يمكن استقصاؤه ، وفي هذا المقدار كفايه .

وأما ما جاء في الصحيحين ، من أن الميت يعذب ببكاء أهله عليه ، وفي رواية ببعض بكاء أهله عليه ، وفي رواية ببكاء الحي ، وفي رواية يعذب في قبره بما نصح عليه ، وفي رواية من يُبك عليه يعذب ، فإنه خطأ من الراوي ، يحكم العقل والنقل ، قال الفاضل النووي (عند ذكر هذه الروايات في باب الميت يعذب ببكاء أهله عليه من شرح صحيح مسلم) هذه الروايات كلها من رواية عمر بن الخطاب ، وابنه عبدالله (قال) وانكرت عائشة عليها ونسبتها الى النسيان والاشتباه ، واحتج بقوله تعالى ولا تر وازرة وزر أخرى - قلت وانكر هذه الروايات ايضا ابن عباس واحتج على خطأ راويها ، والتفصيل في الصحيحين وشروحيها ، وما زالت عائشة وعمر في هذه المسألة على طرفي نقيض ، حتى ناحت على أبيها يوم مات ، فكان بينها وبين عمر ما قد سمعت ، والتفصيل في رسالتنا (الاساليب البديعة في رجحان ما أتم الشبهة) وفي مقدمة مجالسنا الفاخرة (١) في ما أتم الفترة الطاهرة .

وللسلف تأولات غير الذي ذكرناه ، كتأخيرهم مقام إبراهيم الى موضعه اليوم (٢) وكان ملصقا بالبيت ، وتوسمهم المسجد الحرام ، سنة ١٧ للهجرة

(١) المطبوعة سنة ١٣٣٢ (٢) أخره الخليفة الثاني كما هو مستفيض منه فراجع صفحة ١١٣ من المجلد الثالث من شرح التهج الحديدي طبع مصر ومادة الديك من حياة الحيوان للفاضل الدميري وقال ابن سعد في ترجمة عمر بن الخطاب ما هذا فظله : وهو الذي أخر مقام إبراهيم الى موضعه اليوم وكان ملصقا بالبيت اه - ونقل السيوطي ذلك في احوال عمر من تلخيص الحقائق .

بإضافة دور جماعة من حوله اليه، وكأقوا أيما فهد، بها الخليفة الثاني عليهم^(١) ووضع اثنتا في بيت المال، حتى أخذوها، وصححه على المانين بديه ابي خراش الهذلي الشاعر الصحابي المشهور^(٢) إذ باقوا ضروفا عنده فذهب يستقي لهم فأت من حية نهشته في الطريق، وكفيه نصر ابن الحجاج بن علابط السلمي الى البصرة^(٣) إذ تمكنت به امرأة في دارها وكان في غاية من الحسن والجمال^(٤) وكضاياه المختلفة في ميراث الجد مع الأخوة^(٥) حتى رجع الى رأي زيد بن ثابت الأنصاري .

وكتأوله آية التجسس، إذ رأى فيه صلاح الملكة، ونفع الرعية، فكان يتجسس نهارا، ويمس ليلا، حتى ذكر التزالي في احياء العلوم^(٦) أنه سمع وهو يمس بالمدينة صوت رجل ينغى في بيته فتسود عليه، فوجد عنده امرأة، وعنده خمر، قال يا عدو الله، أظننت أن الله يترك

(١) نص على ذلك جميع ادباب السير كائن الأثير في حوادث تلك السنة

كامله وغيره .

(٢) ذكر هذه القضية ابن عبد البر في ترجمة ابي خراش من كتاب الكنى من

الاستيعاب ونقلها عنه الذهبي في مادة الحية من حياة الحيوان

(٣) هذه القضية مستنقضة فراجع صفحة ٩٩ من المجلد الثالث من شرح ابن

ابي الحديد طبع مصر مجد تفصيلها وقد ذكرها ابن خلكان في ترجمة نصر بن الحجاج من وفياته تفصيلا

(٤) وكفيه ضييع التميمي الى البصرة ايضا بعد ضربه الضرب المبرح إذ سأله

من تفسير آية من القرآن في قضية ذكرها ابن أبي الحديد في صفحة ١٢٢ من المجلد الثالث من شرح نهج البلاغة

(٥) روى ذلك طاروق بن شهاب الزهري والتفصيل في مادة الحية من حياة

الحيوان للذهبي

(٦) في صفحة ١٧٣ من الجزء الثاني المطبوع في هامشه كتاب عوارف المعارف

وانت على مصيته، فقال إن كنت عصيت الله في واحدة، فقد عصيته أنت في ثلاث، قال الله ولا تجسوا، وقد تجسست، وقال وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها، وقد تسورت علي، وقال لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم الآية، وقد دخلت بيتي بنير إذن ولا سلام، فقال عمر (رض) هل عندك من خير إن عفوتُ عنك، قال نعم، فتركه وخرج، إلى غير ذلك من مصاديق اجتهاداته، وموارد تأولاته، التي عدل بها عن ظواهر الأدلة حرصا على توطيد دعائم السياسة، وابتناء لتنظيم شؤونها، وتقديما لمصلحة المملكة، وإيثارا لتقوية الشوكة من وضمه الخراج على السواد وكيفية ترتيبه الجزية، وعهده بالشورى على الوجه المعلوم، وقوله^(١) يومئذ لو كان سالم (ابن معقل مولى أبي حذيفة) حيا استخلفته مع اعتقاد الإجماع^(٢) نصا وخوى، على عدم جواز عقد الإمامة لمثله، ضرورة أنه من أهل فارس، إمامنا اصطخر، أو من كرمد، استرقته زوجة أبي حذيفة ابن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس، وكانت من الانصار.



(١) هذا القول متواتر عنه، وهو موجود في كامل ابن الأثير وغيره، من كتب السير والأخبار، حتى صرح ابن عبد البر، حيث أورد هذه المقالة في ترجمة سالم من استيعابه، بأنها عن رأي رآه عمر، واجتهاد أدى إليه نظره - وأخرج أحمد من حديث عمر في صفحة ٢٠، مستنده أنه قال لو أدركني أحد رجلين لو قت به، سالم مولى أبي حذيفة، وأبو حبيدة

(٢) صرح بالاعتقاد الإجماع على ذلك جماعة كثيرون، منهم النووي في أول كتاب الأمانة من شرحه الصحيح مسلم، ولو راجعت ذلك الكتاب في صحيح مسلم لأرددت بصيرة، في أثبتك الآتي بشر عليهم السلام

تقديم

أفادتنا سيرة بعض الصحابة أنهم إنما كانوا يتعبدون بالنصوص ،
 ويحمدون عليها ، إذا كانت متضمنة لأدين ، مختصة بالشؤون الأخروية ،
 كنصه صلى الله عليه وآله وسلم ، على صوم شهر رمضان دون غيره واستقبال
 النقلة في الصلاة لا غيرها ، ونحو ذلك من أوامره ، المتضمنة لتنفع
 الأخروي ، أما ما كان منها متعلقا بالسياسة ، كالولايات والتأثيرات ،
 وتبدير قواعد الدولة ، وتقرير شؤون المملكة وتسريب الجيش ، فإنهم
 لم يكونوا يرون التعبد به ، والالتزام في جميع الأحوال بالعمل على مقتضاه
 بل جعلوا لأفكارهم فيه مسرعا للبحث ، وبجلا للنظر والاجتهاد ، فكانوا
 إذا رأوا في خلافه رفعا لكيانهم ، أو نفعاً في سلطانهم ، عدلوا عنه إلى
 ما يرفعون به كيانهم ، أو ينتفعون به في سلطانهم - ولذلك عدل هؤلاء في
 الحلافة عن وليها ، المنصوص عليه من نبيها ، فجعلوها للخطباء الثلاثة
 (رضي الله عنهم) واحداً بعد واحد ، مع عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 بها إلى أخيه ووليه ، ووارثه ورصيه ، أمير المؤمنين علي بن أبي
 طالب عليه السلام .

لم يكونوا غائبين عن عهد النبي بها إليه ولا جاهلين بنصوصه^(١) المتوازنة
 عليه ، وكانت تقرى من مبدأ أمره (يأتي وأمي) إلى آخر عمره كما أوضحناه ،
 في مراجعاتنا الأزهرية وفي سبيل المؤمنين وإنما غلب على ظنهم أن العرب

(١) لم نذكر شيئاً من هذه النصوص هنا ، إكتفاءً بمراجعاتنا الأزهرية
 ومناظراتنا المصرية ، وقد استصحبنا بأسانيدنا المتبعة عند أهل السنة ، وسنطبع
 تلك المناظرات ، وكل قريب آت إلا أن يشاء الله تعالى .

لا تخضع لعليّ، ولا ترتضيه مالكا لأزمة الحكم عليها، حيث أنه وترها في سبيل الله، وسفك دماؤها بسيفه في إعلاء كلمة الله، وكشف القناع منابذا لها في نصرة الحق، حتى ظهر أمر الله على رغم كل عات كفور .

فهم لا يطعمونه الا عنوة، ولا يخضون لإمامته إلا بالقوة، وقد عصبوا به كل دم أراقه الإسلام أيام النبي صلى الله عليه وآله وسلم، جرياً على عادتهم في أمثال ذلك، إذ لم يكن بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، في عشيرته احد يستحق ان تعصب به تلك الدماء عند العرب غيره، لأنه الأمثل في عشيرته، والأفضل في قبيلته، ولذلك تربصوا به الدوائر، وقلبوا له الأمور، واضروا له ولذريته كل حسيكة، ووثبوا عليهم كل وثبة، وكان ما كان مما طار في الاجواء، وطبق رزؤه الارض والسماء .

وأيضاً فإن قريشاً خاصة، والعرب عامة، كانت تنتم من علي شدة وولائه على أعداء الله، ونكال وقته فيمن يتعدى حدود الله، أو يهتك حرمانه عز وجل، وكانت ترهب من أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر، وتخشى عدله في الرعية، ومساواته بين الناس في كل قضية، ولم يكن لمسا فيه مطيع، ولا لأحد عنده هواذة، فالقوي المزبذ عنده ضعيف ذليل، حتى يأخذ منه الحق، والضعيف اللبيل عنده قوي عزيز، حتى يأخذ له مجته، فنتى تخضع الاعراب لله، (وهم أشد كفراً ونفاقاً واجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله) [ومن اهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم] وفيها بطانة لا يألونهم خيالا .

على أن قريشاً وسائر العرب كانوا يحسدونه على ما آتاه الله من فضله، حيث بلغ في علمه وعمله رتبة عند الله ورسوله تتأصّر عنهما الأقران،

وترجع عنها الاكفاء ، وقال من الله ورسوله يسوابقه وخصائمه منزلة
تشرئب اليها أعناق الأماني ، وشأوا تنقطع دونه هراوي المطامع ، وبذلك
دبت عقارب الحسد له في قلوب المنافقين ، واجتمعت على نقض محمده
كلمة الفاسقين ، والتاكثين والقاسطين والمارقين ، فالتخذوا النص ظهرياً ،
وكان لديهم نياً منسياً .

وكان ما كان مما لست أذكره فظن خيراً ولا تسأل عن الخبر
على أن قريشاً وسائر العرب كانوا قد تشوقوا الى تداول الخلافة بين
قبائلهم ، واشترأت الى ذلك أطعمهم ، فامضوا نياتهم عليه ، ووجهوا
مزائهم اليه ، فتصافقوا على تناسي النص ، وعدم ذكره بالمرّة ، وتبايعوا
على صرف الخلافة من اول ايامها ، عن وليها ، المنصوص عليه من نبيها
فجعلوها بالا اختيار والانتخاب ، ليكون لكل حي من أخيارهم أمل في
الوصول اليها ولو بعد حين ، ولو عملوا بالنص ، فقدّموا علياً بعد رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم ، لما خرجت الخلافة من عترته الطاهرة ،
حيث قرنوا يوم التخيرو وغيره بحكم الكتاب ، وجعلها قدوة لأولي الالباب ،
الى يوم الحساب - وما كانت العرب لتصبر على حصر الخلافة في بيت
مخصوص ، بعد أن طمعت اليها الأبصار من كافة قبائلها ، وحامت عليها
النفوس من جميع احيائها .

وقد هزلت حتى بدا من هزالها كلاها وحتى استاءها كل مفلس
ومن ألم بتاريخ قريش والعرب في صدر الاسلام ، يعلم أنهم
لم يغمضوا لنبوة الهاشمية ، إلا بعد أن تهشروا ، ولم يبق فيهم من دمع
فكيف يرضون باجتماع النبوة والخلافة في بني هاشم ، وقد قال الخليفة
الثاني لابن عباس في كلام دار بينهما ، إن قريشاً كرهت أن تجتمع فيكم

النوبة والخلافة ، فجميعون على الناس .

والسلف الصالح لم يتنَّ له أن يقهرهم يومئذٍ على التمسك بالنص ،
فرقاً من انقلابهم إذا قاومهم ، وخشية من سوء عواقب الاختلاف في
تلك الحال ، وقد ظهر الاتفاق بموت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ،
وقويت بفقد شوكة المنافقين ، وعتت نفوس الكافرين ، وتضعفت
أركان الدين ، وانخلت قلوب المسلمين ، حيث صاروا بعده كالنعم المطهره
في القيلة الشاتية بين ذنائب كاسرة ، وحوش ضاربة ، وقد ارتدت طوائف
من العرب ، وهمت بالردة أخرى ، وعظم قلق السلف الصالح على الإسلام
واشتد فرقههم على أمة سيد الأنام ، فصبروا على مخالفة النص بقباً على
المسلمين ، واحتياطوا على الدين - صبروا وفي أعينهم من ذلك قذى ، وفي حقوقهم
منه شبح ، كما قالوا عليهم السلام - وأشفق على أمير المؤمنين أن يظهر إرادة
القيام بأمر الناس ، مخافة البانفة ، وفساد المأجلة والآجلة ، والقلوب على ما وصفتنا
والمنافقون على ما ذكرنا ، يعضون عليهم الأنامل من القبط ، واهل الردة على ما بيننا ،
والأنصار قد خالفوا المهاجرين ، وانحازوا عنهم ، يقولون منا أمير ومنكم أمير ، و...
فدعاه النظر للدين إلى الكف عن الإظهار ، والتجافي عن الأمور ، وعلم
أن طلب الخلافة والحال هذه ، يستوجب التفرير في الدين ، والخطر بالأمة
فاختار الكف ضناً بالدين ، وإيثاراً للأجلة على الساجلة .

غير أنه قد في بيته (ولم يبايع حتى أغرجوه كرهاً) احتياطاً بحقه ،
واحتجاجاً على من عدل عنه ، ولو أسرع إلى البيعة ما تمت له حجة ، ولا
سطع له برهان ، لكنه جمع فيما فعل بين حفظ الدين ، والاحتفاظ بحقه
من إمرة المؤمنين ، فدل ذلك على إصالة رأيه ، ورجاحة حلمه ، وسمة
صلوه ، وشدة زهده ، وفطرته ساحه ، وقلة حرصه ، - ومتى سخطت نفس امرئ -

عن هذا الحطب الجليل ، والأمر الجليل ، ينزل من الله تعالى بغاية منازل الدين ، وإنما كانت غايته مما قل ، أربح الحالين له ، وأعوذ المقصودين عليه أما الخليفة الأول وأتباعه ، رضي الله تعالى عنهم أجمعين ، فقد تأولوا النص عليه بالخلافة ، للأسباب التي قد تناها ، ولا عجب منه في ذلك ، بعد الذي نهى الله إليه ، من عدم تبعدهم بما كان من نصوصه صلى الله عليه وآله وسلم ، متعلقاً بالسياسات والتأمرات ، وتبدير قواعد الدولة ، وتقرير شؤون المملكة ، وإليك (مضافاً إلى ما تلوناه) نبذة من موارد تأولهم تكون غرضاً لرأيهم في تلك النصوص وحسبك بها أحلة على معذرة المتأولين ، وهي كثيرة فنما سرية أسامة بن زيد بن حارثة إلى غزو الروم ، وهي آخر السرايا على عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وقد اهتم فيها (بأبي وأمي) اهتماماً عظيماً ، فأمر أصحابه بالتهيؤ لها ، وحضهم على ذلك ، ثم مباهم بنفسه الزكية ، إرهافاً لمرأته ، واستنهاضاً لهم ، فلم يُبق أحداً من وجوه المهاجرين والأنصار كأبي بكر وعمر^(١) وأبي عبيدة وسعد وأمثالهم

«١» اجمع أهل السير والأخبار على أن أبا بكر وعمر درض ، كانوا في الجيش ، وأرسلوا ذلك في كتبهم رسائل المسلمات ، وهذا مما لم يختلفوا فيه ، فراجع ما شئت من الكتب المشقة على هذه السرية ، كطبقات ابن سعد ، وتاريخ الطبري ، وابن الأثير ، والسير الحلبية ، والسير الدحلانية وغيرها ، تعلم ذلك ، وقد أورد الحلبي حيث ذكر هذه السرية في الجزء الثالث من سيرته - حكاية ظروفة نورد ما بين لفظه ، قال إن الخليفة الهدي لما دخل البصرة رأى إياس بن معاوية ، الذي يضرب به المثل في الذكاء ، وهو صبي ، وخلفه أربع مائة من الميلاء وأصحاب العلياسة ، فقل الهدي ، أفر هذه العائنين - أي اللحي - أما كان فيوم شيخ يتقدمهم غير هذا الحدث ، ثم اتفت إليه الهدي ، وقال كم سنك يا فتى ، فقال سني أمال الله يقا أمير المؤمنين ، بين أسامة بن زيد بن حارثة لا ولاء رسول الله - ص - جيشاً فيه أبو بكر وعمر - فقال تقدم بارك الله فيك فقال الحلبي ، وكان منه سبع عشرة سنة اه

الا وقد عبأه بالجيش^(١) وكان ذلك لأربع ليال بقين من صفر سنة إحدى عشرة للهجرة^(٢) فلما كان من الند دعا أسامة فقال له سر الى موضع قتل أبيك فأوطنهم الحيل فقد وليتك هذا الجيش فأغز صباحاً على اهل أبي^(٣) وحرقت عليهم وأسرع السير لتسبق الأخبار فإن اظفرك الله عليهم فأقل البث فيهم، وخذ ملك الأذلاء، وقدم العيون والاطلاع ملك - فلما كان يوم الثامن والعشرين من صفر، بدأ به صلى الله عليه وآله وسلم مرض الموت، فعم (بأبي وأمي) وصدع، فلما أصبح يوم التاسع والعشرين ووجدهم مثقلين خرج اليهم، فعضهم على السر، وعقد صلى الله عليه وآله وسلم اللواء لأسامة بيده الشريفة، فحريكا لحيتهم، وإرهاقا لمرءيتهم، ثم قال اغزبم الله وفي سبيل الله، وقاتل من كفر بالله، فخرج بلوائه مقوداً، فدفعه الى بريدة، وعسكر بالجرف، ثم تشاقوا هناك، فلم يرحوا - مع ما وعوه وراوه من النصوص الصريحة في وجوب إسراعهم، كقوله صلى الله عليه وآله وسلم أغز صباحاً على اهل أبي، وقوله وأسرع السير لتسبق الأخبار، إلى كثير من امثال هذه الأوامر

«١» كان عمر يقول لأسامة مات رسول الله - ص - وانت علي أمير، نقل ذلك عنه جماعة من الاعلام، كالخليلي في سرية أسامة من سيرته الحلبية، وغير واحد من المحدثين والمؤرخين.

«٢» هنا بناء على ما صرح به كثير من اعلام السنة، كابن سعد في سرية أسامة من طبقاته، والخللي والدحلاني في هذه السرية من سيرتها، وقد ائتمدنا في شؤون هذه السرية على هاتين السيرتين.

«٣» أبني بضم الهزة وسكون الباء، ثم تون مفتوحة بعدها ألف مقصورة تاحية باللقاء. من ارض سوريا بين حقلان والرملة وهي قرب موتة التي استشهد عندها زيد ابن حارثة وصفر بن ابني طالب ذو الجناحين في الجنة عليه السلام.

التي لم يعملوا بها في تلك السرية - وطن قوم معهم في تأمير أسامة كما طعنوا من قبل في تأمير أبيه ، وقالوا في ذلك فأكثروا ، مع ما شاهدوه من عهد النبي له بالإمارة ، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم له يومئذ فقد وليت هذا الجيش ، وأروه يعقد له لوا الامارة (وهو محمود) بيده الشريفة ، فلم يمنهم ذلك من الطعن في تأميره ، حتى غضب صلى الله عليه وآله وسلم ، من طعنهم غضباً شديداً ، فخرج (بأبي وأمي) معصب الرأس^{١٠} مدثراً بقطيعته محمواً مألواً وكان ذلك يوم السبت لعشر خلون من ربيع الأول ، قبل وقاته (بأبي وأمي) بيومين^{١١} فبعد الظهر فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال (فيما اجمع اهل الأخبار على نقله) واتفق أولو العلم على صدوره : ايها الناس ، ما مقالة بلغتني عن بعضكم في تأميري أسامة ، ولئن طعنتم في تأميري أسامة ، لقد طعنتم في تأميري أبيه من قبله ، وأيم الله إن كان خليقاً بالإمارة ، وإن ابنه من بعده خليق بها ، وحضهم على المبادرة الى السير ، فجلسوا يودعونه ويخرجون إلى السكر بالجرف ، وهو يحضهم على التسجيل ، ثم نقل (بأبي وأمي) في مرضه ، فجعل يقول جهزوا جيش أسامة ، أنفقوا جيش أسامة ، أرسلوا بعث أسامة - يكرر ذلك ، وهم متأكلون ، فلما كان يوم الاثنين ، الثاني عشر من ربيع الأول

١٠ كل من ذكر هذه السرية من الحديث وأهل السير والأخبار نقل طعنهم في تأمير أسامة ، وأنه صلى الله عليه وآله وسلم غضب غضباً شديداً ، فخرج على الكيفية التي ذكرناها ، فخطب الخطبة التي ارتدناها ، فراجع سرية أسامة من طبقات ابن سعد - وفي الطبقي والدحلاني وغيرهما من المؤلفات في هذا الموضوع (٢٦) هذا بناء على ما ذكره الخطابي والدحلاني في سيرتهما ، ورواه الحديثون من اهل السنة كابن سعد في سرية أسامة من طبقاته ، وهي في آخر القسم الاول من الجزء الثاني من الطبقات

دخل أسامة من معسكره على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فأمره بالسير ، قائلاً له اغدُ على بركة الله تعالى ، فودعه وخرج إلى العسكر ، ثم رجع ومعه عمر وابو عبيدة فأتوها إليه (بأبي وأمي) وهو يجود بنفسه فتوفي (روحي وأرواح المالمين له الفداء) في ذلك اليوم ^(١) فرجع الجيش بالقوا إلى المدينة الطيبة - ثم عزموا على التنازل البعث بالمرّة ، وكلموا أبا بكر في ذلك ، واصرروا عليه غاية الإصرار ، مع ما رآوه بميولهم من اهتمام النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) في اتفاده ، وعنايته التامة في تمجيد إرساله ، ونصوحه المتوالية في الإسراع به ، على وجه يسبق الأخبار ، وبذلك الوسع في ذلك منذ عبأه بنفسه ، وعهد إلى أسامة في أمره ، وعقد لوائه بيده ، إلى أن احتضر (بأبي وأمي) فقال اغدُ على بركة الله تعالى كما سمعت ، ولولا الخليفة لأجمعوا يومئذ على رد البعث ، وحل القوا ، لكنه أبى عليهم ذلك ، - فلما رأوا منه العزم على إرسال البعث ، جاءه عمر بن الخطاب حينئذ يلتمس منه بلسان الأنصار ، أن يعزل أسامة ، ويولي غيره - هذا ولم يطل العهد منهم بنفسه ، والنبي وأمرأجه من طمنهم في تأمير أسامة ، ولا يخرجوه من بيته بسبب ذلك محموماً مألوماً مصعباً مدترأ ، يرسف في مشيته ، ورجله لا تكاد تقله ، مما كان به من لقوب ، فصعد المنبر وهو يتنفس الصعداء ، ويمالج البرحاء ، فقال أيها الناس ، ما مقالة بلقي في بعضكم في تأميري أسامة ، ولئن طعنتم في تأميري أسامة ، لقد طعنتم في تأميري أباه من قبله ، وإيم الله إن كان خليفاً بالإمارة ، وإن ابنه من بعده خليق بها ، هاك صلى الله عليه وآله وسلم

(١) وهذا أيضاً يتنا على ما في سيرتي الخليلي والدحلاني ورواية الحديثين من أهل السنة كابن سعد وغيره والمأثور عندنا أنه توفي «ص» لليلتين بقيتا من صفر

الحكم بالتسم، وإن واسمية الجملة ولام التأكيد، ليقلموا عما كانوا عليه فلم يقلوا. لكن الخليفة أبى أن يجيبهم إلى عزل أسامة، كما أبى أن يجيبهم إلى التنازل، ووثب فأخذ يلحيه عمر^(١) فقال نكلتك أمك وعلمتك يا ابن الخطاب، استعمله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وتأمرني أن أنزعه - ولما سيروا الجيش (وما كادوا يفعلون) خرج أسامة في ثلاثة آلاف مقاتل، فيهم ألف فارس^(٢) وتخلف عنه جماعة ممن عبأهم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في جيشه، وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم جهزوا جيش أسامة، لن الله من تخلف عنه^(٣).

وانت تعلم أنهم إنما تناقلوا عن السير أولاً، وتخلفوا عن الجيش أخيراً، ليحكموا قواعد سياستهم، ويقبوا عمدتها، ترجيحاً منهم لذلك على التبعيد بالنسب، حيث رأوه أولى بالمحافظة، وأحق بالرعاية، إذ لا يفوت

١ نكته الخطي والدعلائي في سيرتهما وابن جرير الطبري في أحداث سنة ١١ من تاريخه وغير واحد من أهل الأخبار

٢ فشن الفارة على أهل أبي فخرق منازلهم، وقطع نخلمهم، وأجال الخيل في عرصاتهم، وقتل من قتل منهم، وأسر من أسر، وقتل يومئذ قتال أبيه، ولم يقتل والحمد لله رب العالمين من المسلمين أحد، وكان أسامة يومئذ على فارس أبيه شامهم يامنصودامت هزمه شطر النبي «ص» يوم بدر، وأسم للناس سهمين، ولرأجل سهاً واحداً، وأخذ لنفسه مثل ذلك

٣ أرسل هذه الكلمة إرسال المسلمات جماعة من أعلام الأئمة، كالإمام أبي الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني في المقدمة الرابعة من القدمات التي ذكرها في أوائل كتابه الملل والنحل - وأخرجها أبو بكر أحمد بن عبد العزيز الجوهري في كتاب السقفة بالإسناد المرفوع إلى رسول الله «ص» ونقلها عنه جماعة من أهل الأخبار كالعلامة المتولي الحنفي في آخر صفحة ٢٠ من المجلد ٢، من شرحه لتبج البلاغة طبع مصر

البعث يتأفلهم عن السير ، ولا يتخاف من تخلف منهم عن الجيش -
 أما الخلافة فإنها تنصرف عنهم لاعتالة ، إذا انصرفوا إلى الفزوة قبل وفاته
 صلى الله عليه وآله وسلم - وكان (بأبي وأمي) أراد أن تخلو منهم
 العاصمة ، فيصفوا الأمر من بعده لأبي المؤمنين علي بن أبي طالب على سكون
 وطمانينة ، فإذا رجعوا وقد أبرم عهد الخلافة ، وأحكم لملي عقدها ،
 كانوا عن المنازعة والخلاف أبعد - وإنما أمر عليهم أسامة وهو ابن سبع
 عشرة سنة^(١) لئلا لأعنة البعض ، وردا لجناح أهل الجناح منهم واحتياطاً
 على الأمن في المستقبل من نزاع أهل التنافس لو أمر أحدهم كالإماني
 لكنهم فطنوا إلى كل ما دبر (ص) فطمنوا في تأمير أسامة ، وتناقلوا عن السير
 معه ، فلم يبرحوا من الجرف حتى لحق النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) بربه
 فموا حينئذ بالقاء البعث وحل اللوائ تارة ، وببزل أسامة أخرى ، ثم
 تخلف كثير منهم عن الجيش كما سمعت ، فهذه خمسة أمور في هذه السرية
 لم يتصدوا فيها بالنصوص الجليلة إثارة رأيهم في الأمور السياسية وترجيحاً
 لاجتهادهم فيها على التمسك بنصوصه صلى الله عليه وآله وسلم .

ومنها ذرية يوم الخميس ، وهي من الرزايا الفادحة ، والفتن بالثابتة
 نقلها أهل السير والأخبار ، وأخرجها المحدثون كافة ، بالطرق المجمع على
 صحتها ، وحسبك منها ما أخرجه البخاري ، في باب قول المريض قوما
 عني ، من كتاب المرضى من صحيحه^(٢) بسنده إلى عبيد الله بن عبد الله
 عن ابن عباس ، قال ، لما حضر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ،

(١) على الأظهر وقيل كان ابن ثمان عشرة سنة وقيل ابن تسع عشرة سنة وقيل

ابن عشرين سنة ولا قائل بأن عمره كان أكثر من ذلك

(٢) راجع صفحة ٥ من الجزء ١ من الصحيح

وفي البيت رجال، فيهم عمر بن الخطاب، قال النبي (ص) لهم أكتب لكم كتاباً لا تضلوا^(١) بعده، قال عمر، إن النبي قد غلب عليه الوجع، وعندكم القرآن، حسبنا كتاب الله، فاختلف أهل البيت فاختصموا، منهم من يقول قروا يكتب لكم النبي كتاباً لن تضلوا بعده، ومنهم من يقول ما قال عمر، فلما أكثروا الفتور والاختلاف عند النبي (ص)، قال رسول الله صلى الله عليه (وآله) وسلم، قوموا، قال عبيد الله، فكان ابن عباس يقول، إن الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله (ص) وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب، من اختلافهم ولغطهم — هـ

وهذا الحديث مما لا كلام في صحته، وقد أورده البخاري في كتاب العلم أيضاً من صحيحه^(٢)، وفي مواضع أخرى يرفها المتبعون .

وأخرجه مسلم في آخر الوصية من صحيحه^(٣)، ورواه أحمد من حديث ابن عباس في مسنده^(٤)، وسائر المحدثين، وقد تصرفوا فيه، إذ نقلوه بالمعنى، ولفظة الثابت عن عمر رضي الله عنه، إن النبي يبصر، لكنهم ذكروا أنه قال، إن النبي قد غلب عليه الوجع، تهذيباً للمبارة، وتقليلاً لما يستهجن منها، ويدل على ذلك، ما أخرجه أبو بكر أحمد بن عبد العزيز الجوهري في كتاب السقيفة^(٥) بالإستاد إلى عبد الله بن عباس، قال لما حضرت رسول الله الوفاة، وفي البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب، قال رسول الله (ص) انثوني بدواة وصحيفة أكتب كتاباً لا تضلوا بعده (قال) قال

(١) يحذف الـنون مجزوماً لكونه جواباً لقائياً لهم

(٢) في صفحة ٢٢ من جزئه الأول

(٣) في صفحة ١٤ من جزئه الثاني

(٤) راجع صفحة ٣٢٥ من جزئه الأول

(٥) كما في صفحة ٢٠ من المجلد الثاني من شرح التلح للعلامة المغنبي طبع . صر

عمر كلمة معناها أن الوجود قد غلب على رسول الله (ص) ثم قال عندنا القرآن "حبنا كتاب الله" فاختلف من في البيت واختصموا "فمن قاتل قريبا يكتب لكم النبي" ومن قاتل ما قال عمر "فلما اكثروا القنط والقنو والاختلاف" غضب صلى الله عليه وآله وسلم "فقال قوموا . الحديث . وتراه صريحا بأنهم إنما نقلوا معارضة عمر بالمعنى لا بعين لفظه - ويدل ذلك على هذا ايضا "أن المحدثين حيث لم يصرحوا باسم المعارض يومئذ لرسول الله (ص) نقلوا الحديث بعين لفظه - قال البخاري في باب جوائز الوفاء "من كتاب الجهاد والسير من صحيحه"١٦ "حدثنا قبيصة" حدثنا ابن عيينة عن سلمان الأحمول "عن سعيد بن جبير" عن ابن عباس أنه قال "يوم الخميس وما يوم الخميس" ثم بكى حتى خضب دمه الحصباء فقال اشتد برسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وجهه يوم الخميس "فقال انوني بكتاب اكسب لكم كتابا لن تضلوا بعده ابدا" فتنازعوا ولا ينبغي عندني تنازع "فقالوا هجر رسول الله (ص) قال دعوني" فالذي اتا فيه خير مما تدعوني اليه " (قال) واوصى عند موته بثلاث "أخرجوا المشركين من جزيرة العرب" وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم (قال) ونسيت الثالثة"١٧ - وهذا الحديث أخرجه مسلم ايضا "في آخر كتاب الوصية من صحيحه" واحمد من حديث ابن عباس في مسنده"١٨ ونقله كافة المحدثين .

(١١) في صفحة ١١٨ من جزئه الثاني

(٢) الثالثة ليست الا الأمر الذي أراد - بأبي وأمي - أن يكتبه حفطهم من الضلال ، فصدوه من كتابه ، وهو الهدى بالخلافة من بعده لكن السياسة في تلك الأوقات اضطرت دواعي الحديث الى القول بأنهم قد نسوا ذلك فلما لله وإنا اليه راجعون .

(٣) راجع صفحة ٢٢٢ من جزئه الأول

وأخرج مسلم في كتاب الوصية، من الصحيح عن سعيد بن جبير،
من طريق آخر، عن ابن عباس، أنه قال، يوم الخميس هما يوم الخميس،
ثم جعل تسيل دموعه، حتى روّيت على خديه كأنها نظام القلوب، قال،
قال رسول الله (ص) انتوني بالكشف والدواة، أو اللوح والدواة،
أكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده أبدا، قالوا إن رسول الله (ص)
يهجر اه^(١) — ومن آلم بجموع ما حول هذه الرزية من الأحاديث،
يعلم أن أول من قال يومئذ هجر رسول الله (ص) إنما هو الخليفة الثاني
رضي الله عنه، ثم نسج على منواله من الحاضرين من كانوا يرون رأيه،
ويوترون هواه، كما يدل عليه الحديث الأول، الذي رواه البخاري بسنده
إلى عبيد الله بن عبد الله، عن ابن عباس، وقد سمعت قول ابن عباس فيه،
فاختلف أهل البيت فاختصموا، منهم من يقول قروا يكتب لكم
النبي كتابا لن تضلوا بعده، ومنهم من يقول ما قال عمر

وكيف كان فإنهم لم يتبدوا هنا بنفسه الذي لو تبدوا به لأمنوا من الضلال،
بل لم يكتفوا بدم الامتثال لأمره، حتى ردوا عليه بقولهم حسبنا
كتاب الله، كما يزيف أحدا رأينا الآخر، فإن رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم، لا يعلم مكان كتاب الله منهم، أو أنهم أعلم منه بخواص
كتاب الله وفوائده، وليتهم اكتفوا بهذا كله، ولم يفاجئوه بكلماتهم
تلك، وهو مختصر (بأي وأمي) بينهم، وأي كلمة كانت منهم ودأما
له صلى الله عليه وآله وسلم — وكانهم (حيث لم يأخذوا بهذا النص
اكتماء منهم بكتاب الله على ما زعموا) لم يسموا هتاف الكتاب آثا.

(١) وأخرج هذا الحديث بهذه الألفاظ أحمد في صفحة ٣٥٥ من الجزء الأول

من مستنده وغير واحد من الأئمة .

الليل وأطراف النهار في انديتهم قاتلا (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) وكأنهم (حيث قالوا كلمتهم تلك) لم يقرأوا قوله تعالى (إنه لقول رسول كريم * ذي قوة عند ذي العرش مكين * مطاع ثم أمين * وما صاحبكم بمجنون) وقوله عز من قائل (إنه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر قليلاً ما تؤمنون ولا بقول كاهن قليلاً ما تذكرون تنزيل من رب العالمين) وقوله سبحانه وتعالى (ما ضل صاحبكم وما غوى * وما ينطق عن الهوى * إن هو إلا وحي يوحى * علمه شديد القوى) الى كثير من هذه الآيات المحكمة ، المقصود فيها على عصمة قوله من المجر (صلى الله عليه وآله وسلم) على أن العقل يستقل بذلك ، ويحكم جازماً به كالأخفى على أولي الأبواب ، لكن القوم علموا أنه صلى الله عليه وآله وسلم ، يريد توثيق العهد الى علي بالخلافة ، وتأكد النص بها عليه خاصة ، وعلى الأئمة من عترته عامة ، احتياطاً على أمته ، ومبالغة في النصيح لها ، واهتماماً في شأن خلفائه ، بتسجيل عهده اليهم بالخلافة خطأ ، بعد أن أعلنه قولاً وفعلاً ، فصدوه عن هذه المهمة بكلتهم هذه ، كما اعترف به الخليفة الثاني في كلام دار بينه وبين ابن عباس (١) - وأنت (هداك الله) إذا تأملت في قوله (ص) ائتوني اكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده ، وقوله في حديث الثماني (إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا كتاب الله وعترتي أهل بيتي ، تعلم أن المرمى في الحديثين واحد ، وأنه (ص) ، إنما أراد في مرضه (بائي وأمي) أن يكتب لهم تفصيل ما أوجبه عليهم في حديث الثماني = وإنما عدل عن ذلك لأن كلمتهم التي فاجأوه

(١) رابع الجزء ١٢ من شرح النهج الحليدي تجد ذلك في السطر ٢٧ من

صفحة ١١٤ من المجلد ٣ طبع مدر .

بها ، اضطرتة الى المدول ، إذ لم يبق بعدها أثر الكتابة الكتاب ، سوى اختلاف الأمة من بعده في أنه هجر فنيا كتبه فيه (والعياذ بالله) أولم يهجر ، كما اختلفوا في ذلك ، فاختصموا واكثروا اللغو واللفظ نصب عينيه ، فلم يتسن له يومئذ أكثر من طردهم من مجلسه ، فقال قوموا عني كما سمعت - ولو اصر فكتب الكتاب ، فاجروا في قولهم هجر ، ولا تغل اشياهم في إثبات هجره (والعياذ بالله) فسطروا به اساطيرهم ، وملأوا منه طواميرهم ، رداً على علي وشيخته إذا احتجوا بذلك الكتاب .

لهذا اقتضت حكمته البالغة ، أن يضرب صلى الله عليه وآله وسلم عن ذلك الكتاب صفحا ، لتلا يتضح هو لا . المارضون وأولياؤهم بإبالى الطعن في نبوته (نستجير بالله) وقد رأى صلى الله عليه وآله وسلم ، أن أولياء علي خاضعون لخلافته ، كتب ذلك الكتاب أولم يكتب ، وغيرهم لا يعمل به ولا يعتبره لو كتب ، فالحكمة والحال هذه توجب تركه إذ لا أثر له ، بعد تلك المارضة سوى وقوع الفتنة كما لا يخفى - ومن تأمل احوالهم زمن النبي (ص) فضلا عن ايام خلافتهم ، علم أنهم كانوا كما نبيئك اليه .

الا تراهم ، يوم تبوك كيف اتكروا إذن النبي صلى الله عليه وآله وسلم (يومئذ) بنحر إياهم ، وأكل لحومها ، إذ ألقوا في تلك التزيرة وجاعوا ، فأنكر عمر (رضي الله عنه) ذلك ، وقال ما بقاؤكم بعد إيلكم والقضية ثابتة معروفة ، أخرجها البخاري في باب حمل الزاد في التزومن كتاب الجهاد والسير ، من الجزء الأول من صحيحه ، ودرواها سائر المحدثين واتكروا عليه صلح الحديبية ، بتلك العبارات المزجة ، وكان صلى الله عليه وآله وسلم مأورا به ، والحكمة كانت فيه بائة ، إذ دخل

بسيه في الدين أضاف ما دخل فيه قبل ذلك ، فكان في الواقع فتحاً مبيناً (١) ونصراً عزيزاً ، بيد أن أبا حفص (رضي الله عنه) لم يدرك يومئذ حكمته ، واعتقد خطة خشف ، فأكره جهره ، وصاد به علانية ، والقضية مشهورة ، وحسبك منها ما أخرجه مسلم ، في باب صلح الحديبية من الجزء الأول من صحيحه ، أن عمر بن الخطاب قال يومئذ ، ألسنا على حق وهم على باطل ، قال رسول الله (ص) بلى ، قال اليس قتلاتنا في الجنة ، وقتلاهم في النار ، قال بلى ، قال فهم نعمطي الدنيا في ديننا ونرجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم ، فقال (ص) يا ابن الخطاب ، إني رسول الله ، ولن يضيغي الله أبداً ، قال فانطلق عمر (رض) فلم يصبر متبعضاً ، فأتى أبا بكر (رضي الله عنه) ، فقال يا أبا بكر ألسنا على حق وهم على باطل ، قال بلى ، قال اليس قتلاتنا في الجنة وقتلاهم في النار ، قال بلى ، قال فليم نعمطي الدنيا في ديننا ، ونرجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم ، فقال يا ابن الخطاب إنه رسول الله ، ولن يضيغه الله أبداً : الحديث ، وأخرجه غير واحد من المحدثين بلهجة أشد مما سمعت - وأخرج البخاري في آخر كتاب الشروط (٢) من صحيحه حديثاً جاء فيه أن عمر (رض) قال قلت ألسنت نبي الله حقاً ، قال بلى ، قلت ألسنا على الحق ، وعدونا على الباطل ، قال بلى ، قلت فلم نعمطي الدنيا في ديننا إذن ، قال (ص) إني رسول الله ، ولست

(١) وفيه أنزل الله تعالى أتاتنا لك فتحاً مبيناً عن النبي وغيره كما في الكشف وغيره - ومن موسى بن عتبة (كافي الكشف أيضاً) أقبل رسول الله (ص) من الحديبية راجعاً ، قال رجل من أصحابه ، ما هذا بفتح ، لقد صدوت ، من البيت وصد هدينا ، فبلغ النبي (ص) ذلك ، فقال بنس الكلام هذا : بل هو اعظم الفتح الحديث

أعصيه ، وهو ناصري ، قلتُ أوليس كنتَ تحمدنا أنا سنأتي البيتَ فخطوف به ، قال بلى ، فأخبرتك أنا تأتيه العام ، قلت لا ، قال فإنك آتية ومطوف به ، قال فأنت ابابكر ، قلت يا ابابكر ، أليس هذا نبي الله حقاً ، قال بلى ، قلت ألسنا على الحق وعدونا على الباطل ، قال بلى ، قلت فلم نعطِ الدنبة في ديننا إذن ، قال ايها الرجل إنه لرسول الله ، وليس بعصي ربه ، وهو ناصره ، فاستمسك بفرزه ^(١) فوالله إنه على الحق ، قلت أليس كان يحمدنا أنا سنأتي البيت ونطوف به ، قال بلى ، فأخبرك أنك تأتيه العام ، قلت لا ، قال فإنك آتية ومطوف به ، (قال) عمر (رض) فمعلت لذلك امحالا ^(٢) ، قال فلما فرغ (رسول الله ص) من قضية الكتاب (الذي كتبه يومئذ في الصلح) قال صلى الله عليه وآله وسلم لاصحابه : قوموا فانحروا ، ثم احلقوا ، قال فوالله ما قام منهم رجل ، حتى قال ذلك ثلاث مرات : الحديث ~ واخرجه الإمام احمد من حديث المسود بن غزوة ومروان بن الحكم في مسنده ^(٣) - وذكر الحلبي في غزوة الحديثية من سيرته ^(٤) أن عمر (رض) جعل يرد على رسول الله (ص) الكلام ، فقال له ابو عبيدة بن الجراح ، الا تسمع يا ابن الخطاب رسول الله (ص) يقول مايقول ، نعمو بالله من الشيطان الرجيم ، قال الحلبي ، وقال رسول الله (ص)

(١) التمرز دكيب من جلد يضع الراكب رجله فيه ، فيكون المعنى اعتلق به ، وأمسكه واتبع قوله وفعله ، ولا تخالفه ، فاستدار له التمرز كالذي يسلك بركاب الراكب ويسير بسيره - وفي التاموس غرز كسب اطاع السلطان بعد عصيان ، وعلى هذا فلفظ غرزه هنا معبر غرّز فيكون المعنى استسك بطاعته بعد العصيان

(٢) لا تخفى دلالة كلمته هذه على أن أعماله كانت خفية وبسببها لم يثقلوا أمره ايهم بالنصر حتى أمرهم بذلك ثلاثة كما ستسمعه في الأصل

(٣) راجع آخر الصفحة ٣٣٠ من جزئه الرابع (١) في الصفحة ١٩ من الجزء ٣

يومئذ ، يا عمر إني رضىت وتأبى - ونقل الحلي وغيره أن عمر (رض) كان بعد ذلك يقول ، ما زلت اصوم واتصدق واصلي واعتق ، مخافة كلامي الذي تكلمت به الى آخر ما هو مأثور عنه في هذه القضية .

وانكر رضي الله عنه يوم بدر ، اخذ الفداء من الأسرى واطلاق سراهم وكان من رآيه ، أن يمدح حجة الى اخيه العباس فيقتله ، ويأخذ علي أخاه عقيلاً فيقتله ، وهكذا كل مسلم له قرابة في أسرى المشركين يقتله بيده ، حق لا يبق منهم احد ، فأعرض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن هذا الرأي ، تبداً بالوحي الموافق للرحمة والحكمة (وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى علمه شديد القوى) لكن الجاهلين بمصمته وحكمته (لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس) ذلك بأنهم قالوا إنما كان الحق في هذه الواقعة مع عمر (رض) ، ممتدين في ذلك على أحاديث اختلفها بعض المناققين ، من اعداء الله ورسوله (ما أنزل الله بهام سلطان) (فاقدروا الله حق قدره) وقد آمنوا في النبيه ، وأوغلوا في الجهل ، وتسكروا في تفسير قوله تعالى (ما كان لني أن يكون له اسرى حتى يشخن في الارض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم لولا كتاب من الله سبق لسكم فيما اخذتم عذاب عظيم) حيث اشتبهت عليهم في هذه الآية معالم القصد ، وعمت لديهم فيها وجوه الرشد ، فقالوا بنزولها في التنديد برسول الله (ص) واصحابه ، حيث أتوا (يزعم هؤلاء الجهلاء) عرض الدنيا على الآخرة ، فالتفتوا الى الأسرى واخذوا منهم الفداء ، قبل ان يشخنوا في الارض ، وزعموا انه لم يسلم يومئذ من الخطيئة الا عمر رضي الله عنه ، وأنه لو نزل العذاب ، لم يفلت منه الا ابن الخطاب ، ورووا في ذلك من الروايات الموضوعة ما شاء جهلهم ، واقتضاه

نفاق الواضعين ، وعداوتهم .

وكذب من زعم أنه (ص) اتخذ الأسرى ، واخذ منهم الفداء ، قبل أن يبعث في الأرض ، فإنه (بأي وأمي) إنما فعل ذلك ، بعد أن أثنى في الأرض ، وقتل صناديد قريش وطواغيتهم ، كأبي جهل ، وعتبة ، وشيبة ، والوليد ، وحفظة ، إلى سبعين من رؤس الكفر ، وزعماء الضلال ، كاهو معلوم بالضرورة الأولية ، فكيف يمكن بعد هذا أن يتأوله (صلى الله عليه وآله وسلم) القوم المذكور في الآية ، (تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا) .

والصواب أن الآية إنما نزلت في التنديد بالذين كانوا يودون العير وأصحابه ، على ما حكاه الله تعالى عنهم بقوله في هذه الواقعة عز من قائل (واذ يذكركم الله إحدى الطائفتين) إنها لكم وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ويريد الله أن يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين) وكان صلى الله عليه وآله وسلم قد استشار أصحابه ، فقال لهم ^(١) إن القوم قد خرجوا على إكل صعب وذلول ، فما تقولون -- العير أحب إليكم ، أم النغير ، قالوا إيل العير أحب إلينا من لقاء العدو ، وقال بعضهم حين رآه (ص) مصراً على القتال ، هلا ذكرت لنا القتال لتناهب له ، إنما خرجنا للعير لا للقتال ، فنثر وجه رسول الله (ص) فأثرل الله تعالى (كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقاً من المؤمنين لكارهون) مجادلونك في الحق بعد ما تبين كأنما يساقون إلى الموت وهم ينظرون) وحيث أراد الله عز وجل أن يقتلهم بمدة النبي (ص) ، في إصراره على القتال وعدم مبالاة به بالعير وأصحابه ، قال

(١) كما في الميرتين الحلبية والدحلانية وغيرهما من الكتب للشئمة على

عز من قاتل (ما كان لنبي) من الأنبياء المرسلين قبل نبيكم محمد صلى الله عليه وآله وسلم (ان يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض) فنيكم لا يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض ، على من غيره من الأنبياء (عليهم السلام) ولذلك لم يبال إذ قاتله اسرا في سفيان واصحابه ، حين هربوا بغيرهم الى مكة ، لكنكم اتم (تريدون) اذ تودون اخذ العير ، واسرا واصحابه (عرض الدنيا والله يريد الآخرة) باستئصال ذات الشوكة من أعدائه (والله عز وجل يحكم) والعزة والحكمة تقتضيان يومئذ اجتثاث عز العدو واطفاء جمرته ، ثم قال تنديداً بهم ، وتهديداً لهم (لولا كتاب من الله سبق) في علمه الأزلي بأن يمنعكم من اخذ العير واسرا واصحابه ، لأن ستم القوم ، واخذتم غيرهم ، ولو فعلتم ذلك (لمسكم فيها اخذتم) قبل أن نتخذوا في الأرض (عذاب عظيم) هذا معنى الآية الكريمة^١ ، وحاشا الله ان يريد منها ما ذكره أولئك الجهلاء .

بقي هنا امر تنبهك اليه ، ان تكون على يقين بمذرة التأولين ، وهو ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال لأصحابه^(٢) (يوم اتى الجبلان في بدر) قد عرفت رجالا من بني هاشم وغيرهم ، أخرجوا إكراهاً فغن لقي منكم احدا من بني هاشم فلا يقتله ، ومن اتى العباس بن عبد المطلب فلا يقتله ، فإنه أخرج كرها - نهى عن قتل بني هاشم عموما ، وعن قتل العباس منهم بالخصوص ، حين كانوا في ساحة القتال ، لكونهم مكرهين

١ ويجوز ان يكون الذي ذكر لولا كتاب من الله سبق في علمه الأزلي بأن لا يذهبكم والنبي فيكم كما صرحت به محكمات الفرقان في لمسكم فيها اخذتم به من الرأي والعزم في شأن العير واصحابه عذاب عظيم
٢ كما في تاريخي ابن جرير وابن الأثير وسيرة الدحلاني والحلي وغيرها

على ذلك ، فالعجب ممن اقترح بدمها عليه (بأبي هو وأمي) ان يقتل
العباس وعقيل ، بيدي اخويهما حمزة وعلي ، فهل هذا من مظاهر رقة
بالنبي واهل بيته (ص) ، او من موارد تميده بنصوصه المقدسة ، كلا بل
هو من الشواهد على أنه كان يؤثر رأيه على التمدب بها ، كما لا يخفى .

وقد استاء ابو حذيفة بن عتبة بن ربيعة من نهي النبي (ص) عن
قتل العباس ، وسائر بني هاشم ، حتى قال (كما في تاريخي ابن الأثير وابن
جرير وسيرتي الحلبي والدحلاني وغيرها) أنقتل آباءنا وابنائنا واخواننا ،
ونترك العباس ، والله لئن لميته لأجلته بالسيف ، فبلغ النبي ذلك ، فقال
لعمري رضي الله عنه ، يا أبا حفص ، اما تسمع قول ابي حذيفة ، أيضرب
وجه ص رسول الله بالسيف - فانتظر كيف استجده للدفاع عن محم
واعجب من اقتراحه بعد ذلك عليه قتله - وقد ذكر المؤرخون كافة ، أنه لما
امسى العباس مأسورا ، بات رسول الله (بأبي هو وأمي) ساهرا ، فقال
له اصحابه يا رسول الله ، مالك لاتنام ، فقال سمعت تضور العباس في واقفه
فقمع مني النوم ، فقاموا اليه فأطلقوه ، فنام رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم - فان رحمته (ص) للمالين ، ورأفته بالمؤمنين ، واشفاقه على
عشورته الاقربين ، وخصوصا على ابي الفضل صنو أبيه ، والبقية من اهله
لما هو غني عن البيان ، ومن ذلجه لحرصه يومئذ على سلامتهم ، وورعته التامة
في بقائهم ، ليفوزوا بعد ذلك بمجتمعه ، وكانوا في الواقع مؤمنين ، لكنهم
لم يتمكنوا من الهجرة اليه ، فأكرهوا على الخروج كما نص عليه النبي
(ص) فاقترح قتلهم ، والحال هذه اكبر شاهد على أنهم كانوا يؤثرون
إرادتهم في مثل هذا المقام على التمدب بإرادته وأمره ، عليه وآله الصلاة والسلام
ولهم في احد حالات تشديدا قتلهم ، وذلك أن رسول الله صلى الله عليه

وآله وسلم ، قد استقبل المدينة في هذه الغزوة ، وترك أحدا خلف ظهره ، وجعل الرماة وراءه ، وكانوا خمسين رجلا ، أمر عليهم عبد الله بن جبير رحمه الله ، وقال له (فإنا نص عليه المحدثون والمؤرخون كافة) إنضح عنا الخيل بالنبل ، لا يأتونا من خلفنا ، واثبت ^(١) مكانك ، إن كانت لنا أو علينا ، وحضهم على ذلك بما لا مزيد عليه ، وشدد عليهم الأمر في طاعة أميرهم عبد الله - لكنهم (وأأسفاه) لم يتبعوا يومئذ بأوامره ونواهيهم (ص) ، ترجيحاً لآرائهم عليها ، وذلك حيث حيي الوطيس ، واشتد بأس المسلمين ، بسطوة جيدة الكرار ، على فيالق المشركين ، وصولته على أصحاب لوائهم ، وهم ثمانية من بني عبد الدار ، كانوا أسود الوقائع ، واحلاس الخيل ، وتأسهم عندهم صواب ، كان من طينتهم ، وعلى شاكلتهم ، فقتلهم أمير المؤمنين ^(٢) واحداً بعد واحد ، وبقي لوائهم مطروحاً على الأرض ، لا يدنو منه أحد ، فأنكشف الكفار حيثئذ عن المسلمين ، هاربين على غير انتظام ، ودخل المسلمون عسكرهم ، ينهبون ما تركوه من أسلحة وأمتعة وذخائر وموئ ، فلما نظر الرماة إلى المسلمين وقد اكبوا على القتائهم ، دفعهم الطمع في النهب إلى مفارقة محلهم ^(٣) ، الذي أمروا أن لا يفارقوه ، فنهاهم أميرهم عبد الله بن جبير رضي الله عنه ، فلم ينتهوا ، وقالوا ما مقامنا هاهنا وقد انهزم المشركون ، فقال عبد الله ^(٤) والله لا أجاوز

(١) راجع تذييل الطبري وابن الأثير وغيرهما تجد قوله - ص - هذا بعينه وكل من أرخ وقته أحد ذكره أو أشار إليه .

(٢) نص ابن الأثير في غزوة أحد من كامله ، على أن الذي قتل أصحاب اللواء يومئذ علي بن أبي طالب ، وصرح بذلك غير واحد من المؤرخين والمحدثين

(٣) كما في غزوة أحد من تاريخ ابن الأثير وغيره من سائر كتب السيرة والأخبار

(٤) كما في تاريخ ابن الأثير وغيره

امر رسول الله (ص) وثبت مكانه مع اقل من عشرة فظفر خالد بن الوليد المخزومي الى قلة من في الجبل من الرماة فكري بالخيال عليهم^(١) ومعه عكرمة بن ابي جهل فقتلوه ومثلوا بعبد الله بن جبير فأخرجوا حشوة بطنه وهجموا على المسلمين وهم غافلون وتنادوا بشعارهم يا لأمزى يا لهبل ووضعوا السيوف في المسلمين وهم آمنون فكان البلاء وقتل حمزة سيد الشهداء وسيمون من صناديد المهاجرين والانتصار واصيب النبي (بأبي وأمي) مجروح بقرح القلوب ذكرها وبهيج الحزان بيانها فجزاه الله عنا خير ما جزى نبياً عن أمته وإنما كان هذا البلاء كله بعدم تسديهم بأوامره ونواهي المقدسة عفا الله تعالى عنهم .

ولهم ثمة ولقمة ثانية قدموا فيها رأيهم ايضا وهي اعظم من الأولى وذلك أنه لما اشتد البلاء بهجوم خالد على المسلمين تركوا سيد الأنبياء بين أولئك الأعداء واسلموه لأحقادهم البديرة وضغائنهم الكفرية وفروا مصدين لا يلوون على احد والرسول يدعوهم في أغرهم فلا يلدونه كما حكاه الله عز وجل حيث يقول^(٢) (إذ تصمدون ولا تلوون على احد والرسول يدعوكم في أغراكم فأتابكم فما بقم) ولم يثبت منه إلا نفر يسير لا يزيدون على اربعة عشر رجلا^(٣) يحمل لواهم علي بن ابي طالب^(٤) وله ثمة مواقف شكرها الله له ورسوله وجبريل والمؤمنون

١ صرح بهذا كل من أربغ غزوة أحد فرا جمع ما شئت من كتب السير والأخبار

٢ أجمع المفسرون والمحدثون والمؤرخون على نزول هذه الآية في هذه الواقعة

٣ كما في تاريخ ابن الأثير وغيره

٤ لا كلام في أن حامل لوا المسلمين يوم أحد إنما كان أولاً مصعب بن عمير فلما استشهد رحمه الله حمله علي باتفاق أهل الأخبار ولم يزل يومئذ حاملاً له حتى

حيث قام في نصرة النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) على ساقه، وشد لها حيازيمه، فدخل على جموع الأعداء، حملته العظيمة، فكشفهم عن النبي وقد اثنى (بأبي وأمي) فجعل تارة يدافع عنه الأعداء، وأخرى ينقل له الماء من المهراس في درقته، فينسل جرحه^١، وجعل صلى الله عليه وآله وسلم، كلما أبصر جماعة من الأعداء يقول اكتبنيهم يا علي^٢ فيشده عليهم بسيفه، فلا يرجع حتى يفرق شملهم، ويترك جمعهم، وقد عجبت بذلك ملائكة السماء من مواساته، فقال جبرائيل عليه السلام^٣ يا رسول الله هذه المواساة، فقال (ص) إنه مني وأنا منه، فقال جبرائيل عليه السلام وأنا منكما، وسموا حينئذ مناديا يتنادي لا سيف إلا ذو الفقار^٤، ولا فتى إلا علي، - شط بنا القلم عن المقصود، فأنمد إليه، قَتَلَ: إن القوم اسلموا رسول الله (ص) واوغلوا في الحرب، حتى قال المحدثون والمؤرخون، والافظ لابن الأثير في كامله، قد انتهت الهزيمة بجماعة المسلمين، وفيهم عثمان بن عفان وغيره إلى الأحوص، فأقاموا به ثلاثاً، ثم أتوا النبي (ص)، فقال لهم حين رآهم، لقد ذهبتم فيها عريضة - هذلم ما سمعوه من التواهي الصريحة في تحريم ذلك، وحسبك منها قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا قاتلتم الذين كفروا زحفاً فلا تولوهم الأدبار) الآية

١ كل من أرغ غزوة أحد من الأولين والآخرين ذكر نقل علي الماء من

المهراس بدرقته إلى رسول الله - ص = فراهم

٢ راجع غزوة أحد من تاريخ ابن الأثير وغيره

٣ كما في تاريخ ابن الأثير وابن جرير وسيدي الخلي والدحلاني وغيرها

٤ راجع غزوة أحد من تاريخي ابن جرير وابن الأثير والسيرة الحلبية وغيرها

تجد هذا النداء.

وهناك نص آخر ، عدل البعض عن العمل به ايضا ، وذلك انه لما اشتد
البلاء ، وعظم الخطب بفرار المسلمين ، ارهف المشركون لقتل رسول الله
(ص) فرار عزمهم ، وارصدوا لذلك جميع إهيمهم ، فتماقد خمسة من
شياطينهم على ذلك ، كانوا كالفدائية في هذا السيل ، وهم عبد الله بن
شهاب الزهري ، وعتبة بن ابي وقاص ، وابن قاة الليثي ، وأبي بن خلف
وعبد الله بن حميد الاسدي القرشي ، لعنهم الله واخزاهم ، فأما ابن شهاب
فأصاب جبهته الميمونة ، وأما عتبة فرماه (تبت يداه) بأربعة أحجار ،
فكسر رباعيته وشق شفته ، وأما ابن قاة (قاتله الله) فكلم وجنته ،
ودخل من حلق المنفر فيها ، وعلاه بالسيف (هلت يداه) فلم يطق أن
يقطع ، فسقط (صلى الله عليه وآله وسلم) الى الارض ، وأما أبي بن خلف
فشد عليه بجرته فأخذها رسول الله منه وقتله بها ، وأما عبد الله بن حميد
فقتله أبو دجانة الانصاري ، شكر الله سعيه واعلا في الجنان مقامه ، فإنه
من أبلى يومئذ بلا ، حسنا ، ثم حمل ابن قاة على مصعب بن عمير ، وهو
يظنه رسول الله (ص) فقتله ، ورجع الى قريش يبشرهم بقتل محمد ، فجل
الناس يقولون قتل محمد قتل محمد ، فانتقلت قلوب المسلمين جزءاً ،
وكادت نفوسهم أن ترهق هلماً ، واوغلوا في الحرب مدلهين مدهورين ،
لا يرتابون في قتل رسول الله (ص) وقد سقط في ايديهم ، وكان اول من
عرف أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حي ، كعب بن مالك ،
قال : « فناديت يا معشر المسلمين ، ابشروا هذا رسول الله حي لم يقتل »
فأشار اليه النبي (ص) أن انصت مخافة أن يسمعه العدو فيجب عليه ، فسكت
الرجل ، ثم اشرف ابو سفيان على المسلمين ، فقال أفي القوم محمد ، فقال

(١١) كما في غزوة أحد من تاريخ ابن الاثير وغيره

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تجيبوه^(١) مخافة أن يعرف أنه حي فيشد عليه بن معه من أعداء الله ورسوله ، ثم نادى أنشدك الله يا عمر ، اقتلتا محمدا ، فقال عمر^(٢) اللهم لا ، وإنه والله ليسمع كلامك ، فقال أبو سفيان أنت اصدق من ابن قاة - وانت تراه قد أجاب ابنا سفيان مع نبيه (ص) إياهم عن جوابه ، وما ذاك إلا لكونه متأولا ، وحسبك بهذا دليلا على معذرة التأولين .

وانكر على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم مات المنافق ابن أبي ، حيث جاء ابنه فقال يا رسول الله ، أعطني قيصك ، اكفنه فيه ، وصل عليه ، واستغفر له ، فأعطاه قيصه ، وقال إذا فرغت منه فأنا ، ولم يكن صلى الله عليه وآله وسلم حينئذ قد نهي عن الصلاة على المنافقين^(٣) وكانت الحكمة فيما فعله (ص) بالنة ، وقد قيل له (ص)^(٤) لم وجهت قيصك اليه يكفن فيه ، فقال إن قيصي لن تنغي عنه من الله شيئا ، وإني أقول أن يدخل بهذا السبب في الاسلام خلق كثير ، فروي أنه أسلم بهذا السبب الف من الخزرج^(٥) ولكن عمر رضي الله عنه ، لم يدرك الحكمة

(١) كما في غزوة احد من تاريخي ابن الاثير وابن جرير ومن طبقات ابن

سعد ومن السيرتين الحلبية والدحلانية وسائر الكتب المشتملة على هذه الغزوة

(٢) فيما رواه عنه كل من أرخ غزوة احد ، كابن سعد ، طبقاته ، وابن جرير

وابن الاثير وسائر اهل السير والأخبار .

(٣) فيما رواه اصحابنا عن أمة الهدي من آل محمد (ص) ونقله صاحب مجمع

البيان عن ابن عباس وجابر وقتاده .

(٤) في رواية ذكرها صاحب مجمع البيان في تفسير قوله تعالى ﴿ ولا تصل على أحد منهم مات ابدا ﴾ من سورة التوبة .

(٥) نقل الإمام الطبرسي هذه الرواية في تفسير الآية من مجمع البيان عن الزجاج

منهم أبا هريرة أن يفعل ما أمر به وعدم قتلهم من أمرها بقتل ١٠٧

فيما قلته رسول الله (ص) ، فأنكر عليه فعله ، حتى جذبته بردائه ، وهو واقف للصلاة عليه ، والقضية ثابتة ، أخرجه البخاري في الصفحة الثانية من كتاب اللباس من صحيحه (١) ، ودواها كافة محدثي السنة وموثرغيهم وقد بلغت الصحة هنا ببعض الجاهلين ، مبلغاً لا يليق بقدي دين ، والاولى بفصولنا الإعراض عن فضولهم .

وانكر عليه أمره صلى الله عليه وآله وسلم ، أبا هريرة ، أن يدير بالجنة ، كل من قبله من أهل التوحيد ، حيث اقتضت الحكمة يومئذ تشييط الموحدين ، وتشويط الناس إلى التوحيد ، وترغيبهم في الإسلام ، بتسهيل الأمر عليهم ، وكانت الحاجة في تلك الأوقات إلى ذلك شديدة ، فأنكر عمر ذلك ، وضرب أبا هريرة (وهو رسول النبي ص) ردعاً له إذا ما أمره به رسول الله (ص) ، ضربة خر بها إلى الأرض والقضية ثابتة ، فراجعا في صحيح مسلم (٢) .

وترك أبو بكر وعمر رضي الله عنهما قتل رجل أمرهما النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقتله ، وأخبرهم أنه لو قتل ما اختلف بعده انسان ، في قضية مستفيضة ، أخرجه المحدثون بأسانيدهم المتبصرة ، ونقلها أهل السير والأخبار - وحسبك منها ما أخرجه الإمام أحمد بن حنبل في صفحة ١٥ من الجزء الثالث من مسنده ، من حديث أبي سعيد الخدري ، قال ان أبا بكر جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال يا رسول الله إني مررت بوادي كذا وكذا ، فإذا رجل متخضع حسن الهيئة يصلي

«١» في أول صفحة ١٨ من جزئه الرابع

«٢» في باب من لم يلق الله بالإيمان وهو غير شك فيه دخل الجنة وحرم على النار وهو في أوائل الجزء - الأول من الصحيح

فقال له النبي (ص) اذهب اليه فاقتله ، قال فذهب اليه ابو بكر ، فلما
 رآه على تلك الحال ، كره أن يقتله ، فرجع الى رسول الله (ص) قال فقال
 النبي (ص) لمر اذهب فاقتله ، فذهب عمر فرآه على تلك الحال التي رآه
 ابو بكر ، قال فكره أن يقتله ، قال فرجع ، فقال يا رسول الله ، إني رأيته
 يصلي متخشعاً ، فكرهت أن اقتله ، قال يا علي اذهب فاقتله ، قال فذهب
 علي فلم يره ، فرجع علي فقال يا رسول الله إنه لم يره ، قال فقال النبي
 (ص) ان هذا واصحابه يترأون القرآن ، لا يجاوز تراقيهم ، يبرقون من
 الدين كما يبرق السهم من الرمية ، ثم لا يمودون فيه حتى يمود السهم
 في فوقه ، فاقتلوهم : هم شر البرية اه .

واخرج ابو بلي في مسنده (كما في ترجمة ذي النديه من اصابة
 ابن حجر) عن أنس قال كان في عهد رسول الله رجل يعجنا تعبه واجتهاده
 وقد ذكرنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم باسمه ، فلم يعرفه ،
 فوصفناه بصفته ، فلم يعرفه ، فبينا نحن نذكره إذ طلع الرجل ، قلنا هو
 هذا ، قال إنكم لتخبروني عن رجل إن في وجهه لسفعة من الشيطان ،
 فأقبل حتى وقف عليهم ولم يسلم ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم ، أنشدك الله ، هل قلت حين وقفت على المجلس ما في القوم أحد
 أفضل مني ، او خير مني ، قال اللهم نعم ، ثم دخل يصلي ، فقال رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم ، من يقتل الرجل ، فقال ابو بكر انا ، فدخل
 عليه فوجده يصلي ، فقال سبحان الله ، اقتل رجلاً يصلي ، فخرج فقال
 رسول الله (ص) ما فعلت ، قال كرهت أن اقتله وهو يصلي ، وانت قد
 نهيت عن قتل المصلين ، قال من يقتل الرجل ، قال عمر انا ، فدخل فوجده
 واضماً جبهته فقال عمر - ابو بكر افعل مني ، فخرج فقال له النبي صلى

الله عليه وآله وسلم مهيم ، قال وجدته واضعاً جبهته لله ، فكرهت أن أقتله
فقتل من يقتل الرجل ، فقال علي أنا ، فقال (ص) انت إن احركته ، قد دخل
عليه فوجده قد خرج ، فرجع الى رسول الله (ص) فقال مهيم ، قال وجدته
قد خرج ، قال لو قتل ما اختلف من أمي رجلاً ، الحديث ، وأخرجه
الحافظ محمد بن موسى الشيرازي ، في كتابه الذي استخرجه من تفسير
يعقوب بن سفيان ، ومقاتل بن سليمان ، ويوسف القطار ، والقاسم بن
سلام ، ومقاتل بن حيان ، وعلي بن حرب ، والسدي ، ومجاهد ، وقادة ،
ووكيع ، وابن جريح - وأرسله ارسال المسلمات ، جماعة من الأثبات ،
كأبن عبد ربه الاتنلسي ، عند انتهائه الى القول في اصحاب الاهواء من
الجزء الأول من عقده التريد ، وقد جاء في آخرها حكاية في هذه القضية
أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال إن هذا لأول قرن يطلع في أمي
لو قتلتموه ما اختلف بعده اثنان ، إن بني اسرائيل افترقت اثنين وسبعين
فرقة ، وإن هذه الأمة ستفترق ثلاثاً وسبعين فرقة ، كلها في النار ، إلا
فرقة (١) واحدة اه .

وقريب من هذه القضية ما أخرجه الإمام احمد ، من حديث علي
(في صفحة ١٥٥ من مسنده) قال جاء النبي (ص) ، أنس من قريش فقالوا
يا محمد ، إنا جيرانك وحلفائك ، وإن ناساً من عبيدنا قد أتوك ، ليس بهم
رغبة في الدين ، ولا رغبة في الفقه ، إنما فروا من ضياعنا وأموالنا ، فأرددهم
إلينا ، فقال لا بني بكر ما تقول ، قل صدقوا إنهم جيرانك ، قال فتخير
وجه النبي (ص) ثم قال لمر ما تقول ، قال صدقوا إنهم جيرانك وحلفائك

١٥٠ فرقة وشيعة لفظان (بحساب الجمل) مترادفان لأن كلامها ٣٨٠ وهذا

بما تنال به تلك الفرقة

فتغير وجه النبي صلى الله عليه وآله وسلم .
 وكان بعضهم يلزمه في الصدقات ، قال الله تعالى (ومنهم من يلزمك في الصدقات فإن أعطوا منها رضوا وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون)
 وأخرج البخاري ^(١) عن عبد الله بن مسعود ، قال قسم النبي (ص) قسمة ، كيمض ما كان يقسم فقال رجل من الأنصار ، والله إنها لقسمة ما أريد بها وجه الله ، قلت أما أنا لأقول للنبي (ص) ، فأنيته وهو في أصحابه ، فساررت فشق ذلك على النبي (ص) وتغير وجهه ، وغضب حتى وددت أني لم أكن أخبرت به ، ثم قال قد أودى موسى (ع) بأكثر من ذلك فصبر اه .

وأخرج البخاري أيضاً ^(٢) عن عبد الله ، قال لما كان يوم حنين أثر النبي (ص) أناساً في القسمة ، فأعطى الأقرع بن حابس مائة من الإبل ، وأعطى عيينة مثل ذلك ، وأعطى أناساً من أشراف العرب ، فأثرهم في القسمة (تأليفاً لقلوبهم وقلوب عشائهم وترغيباً لهم في الإسلام) فقال رجل ، والله إن هذه القسمة ما عدل بها ، فقلت والله لأخبرن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فأنيته فأخبرته ، فقال قرن يعدل ، إذا لم يعدل الله ^(٣) ورسوله ، رحم الله موسى ، قد أودى بأكثر من هذا فصبر اه .

١ في باب الصبر على الأذى من كتاب الآداب في صفحة ٤٤ من الجزء الرابع

من صحيحه

٢ في اواخر كتاب الجهاد والسير في صفحة ١٣٢ من الجزء الثاني من صحيحه

وهناك عدة أحاديث بهذا المعنى

٣ قوله إذا لم يعدل الله ورسوله نص بأنه = بأبي واسي = كان مأثوراً من الله تعالى بتلك القسمة التي أنكرها المنافقون الجاهلون بحكمته البالغة = ان هو الا وحى يوحى =

واخرج الإمام أحمد من حديث عمر في صفحة ٢٠ من الجزء الأول من مسنده ، عن الأعمش عن شقيق عن سليمان بن ربيعة ، قال سمعت عمر يقول ، قسم رسول الله قسمة ، قلت يا رسول الله ، لغير هو لا أحق منهم ، أهل الصفة ، قال فقال رسول الله إنكم تسألوني بالفحش الحديث . وكان بعضهم يتنزّه عن الشيء ، يرخص فيه رسول الله ويفعله صلى الله عليه وآله وسلم ، - أخرج البخاري ^(١) عن عائشة ، قالت صنع النبي (ص) شيئاً فرخص فيه ، فتنزّه عنه قوم ، فبلغ ذلك النبي (ص) فخطب فحمد الله ، ثم قال ما بال أقوام يتنزّهون عن الشيء أصنعه ، فوالله إني لأعلمهم بالله ، وأشدّهم له خشية اه .

وسأل رسول الله (ص) ، حاطب بن بلتعة ، حين أرسل صحيفته الى المشركين ، فقال له ما حملك على ما صنعت ، قال أردت أن يكون لي عند القوم يد ، يدفع بها عن اهلي وعالي ، وليس من اصحابك احد إلا له هناك من قومه من يدفع الله به عن اهله وماله ، فقال رسول الله (ص) صدق ، لا تقولوا له إلا خيراً ، قال عمر قد خان الله ورسوله والمؤمنين ، دعني فلا ضرب عقبه ، الحديث أخرجه البخاري في آخر كتاب استتابة المرتدين من الجزء الرابع من صحيحه ، وفي مواضع أخر من الصحيح ، ولا يخفى ما فيه من الدلالة على ما قلناه - ولو اردنا استيفاء ما كان من هذا القليل من مواردنا ولهم في مقابل الدليل ، لطال الباب ، وخرجنا عن خطّة الكتاب ، فمالك تنفع بعد هذا بمذرة المتأولين ، وتقلع عما ابتدعه طغام المرجفين .

وإن اردت المزيد ، وابتغيت التأكيّد ، فخذ مني معافاً الى ماتلونا

(١) في كتاب الآداب في صفحة ١٤ من الجزء الرابع من صحيح

وعلاوة على ما اسلفناه ، دليلاً قاطعاً ، وبرهاناً ساطعاً ، لا ترتأب بعده في معذرة المتأولين ولا تشك في نجاتهم يوم الدين ، وحاصله أن الجمهور اجمعوا على خلافة عثمان ، منذ بويح حتى قتل ، مع ما كان في أيامه من الاحداث التي لولا حمله فيها على التأول لبطلت امامته وسقط عن اريكة الخلافة ، وحسبك من تلك الاحداث ما هو معلوم بالتواتر وضرورة التاريخ ، وسأناو عليك يسيراً منها ، نقلاً من كتاب الملل والنحل للشهرستاني بعين لفظه ، قال ^(١) منها رده الحكم بن أمية الى المدينة بعد ان طرده النبي عليه السلام ، وكان يسمى طريق رسول الله ، وبعد أن تشفع الى ابي بكر وعمر رضي الله عنهما أيام خلافتيهما فاجاباه الى ذلك ونفاه عمر من مقامه اربعين فرسخاً (قال) ومنها نفيه ابا ذر الى الربرة ، وتزويجه مروان بن الحكم بنته ، وتسليمه خمس غنائم افريقية له ، وقد بلغت مئتي الف دينار (قال) ومنها ايواؤه عبد الله بن سميذ بن أبي سرح ، بعد أن اهدر النبي عليه السلام دمه ، وتوليته اياه مصر بأعمالها ، وتوليته عبد الله بن عامر البصرة حتى احدث ما احدث ، الى غير ذلك مما تقوموا عليه اه .

قلت كما حرافه المصاحف جمعا للناس على قراءة واحدة ، كما هو مقرر معلوم ، وقد نص عليه المؤرخون ، وارسله ابن الأثير في كامله ارسال المسلمات ^(٢) وكحماية الحمى ، واعطائه المقاتلة من مال الصدقة ، وايتارده اهل بيته بالأموال ، وضربه عمار بن ياسر وعبد الله بن مسعود ، وعدم

١٦٥ في اثناء الخلاف التاسع من الاختلافات التي اوردها في المقدمة الرابعة من

المقدمات الخمس التي جعلها في اول كتابه (الملل والنحل) فراجع

٢٢٥ وذلك حيث ذكر غزوة حذيفة الباب وأمر المصاحف في صفحة ١٢٧ من الجزء ٣

أقامته الحدّ على عبيد الله بن عمر ، قاتل الهرمزان ، وكتابه الى اهل مصر
بقتل محمد بن ابي بكر ، وجماعة آخرين من فضلاء المسلمين .
ومن موارد تأوله أنه كان إذا خرج من مكة الى عرفات يتم فيها
وفي منى صلاة الظهرين والعشاء ، مع أن النبي (ص) وأبا بكر وعمر كانوا
إذا خرجوا اليها يقصرون صلاتهم فيها ، بل كان عثمان اول امامته يقصر
ايضا روى ذلك البخاري في باب الصلاة بنى من كتاب الحج من صحيحه (١)
وانت تعلم أن عذره في كل هذه الأمور كونه متأولا بمنهنا ،
وبهذا حفظت عندهم عدالته وإمامته فن بعهده لا يقول بمذرة
التأولين .

والأبلغ من هذا كله في معذرة التأولين ، اجماعهم على عدالة كثير
من المجليين عليه ، كحائشة وطلحة والزبير وعمار بن ياسر وعمر بن الخطاب الحزامي
وعمر بن العاص وغيرهم ، ضرورة أنه لا يتسنى لهم الحكم بإمامة المقتول ،
وعدالة من أمر بقتله ، ونيزه باسم اليهود (فقال اقتلوا عثمان قتل الله عثمان)
اقتلوا عثمان فقد كفر) - إلا بناه على ما قلناه .

وان أردت المزيد ، فاعتق رقبتك من رق التقليد ، وانظر فيما كان
من عائشة وطلحة أيام عثمان من تأليب الناس عليه ، وما كان منها بعد
قتله ، وانقاد البيعة لأمر المؤمنين ، من الذهاب إلى البصرة طلبا بشار
عثمان ، فهم غير معيدين في احدى الحالين ، أو في كليهما قطعا ، لكن
الجهود عذرهم أولا وآخرا ، وذلك ليس إلا لما قلناه ، وبه يتم ما اردناه
وإن اوجست في نفسك ريبة فيما نقول ، فانظر إلى ما كان من طلحة

١ وأخرجه مسلم في باب قصر الصلاة بنى من كتاب صلاة السافر من الجزء
الأول من صحيحه بأسانيده متعددة وطرق مختلفة

والزبير وعائشة في البصرة، مع عثمان بن حنيف الانصاري، وحكيم بن جيلة المدي، وغيرهما من شيعة علي عليه السلام مما لا يخلو منه كتاب من كتب الأخبار، وقد اشتهر اشتهار الشمس في رائحة النهار، من القتل القديح، والنهب القطيع، والمثلة بثمان بن حنيف حيا^(١)، هذا كله قبل مجيئ أمير المؤمنين عليه السلام الى البصرة ثم جاء :

فكان ما كان مما لست اذكره فظن خيرا ولا تسال عن الخبر فهل تجدد وجها للجزم بدالة هؤلاء، والقطع بمذرتهم، الا ما يذكره الجمهور من تأولهم في كل ما فعلوه، وبه يتجلى لك عقد المتأولين .

دع كل ما ذكرناه، وعرج على رأي الجمهور في معاوية تجدد هناك معذرة المتأولين قالبا حسيا، وتلقها امامك شخصا حرييا، فإنه لما كان متأولا على زعمهم، لم يقدح في عدالته عندهم الحاقه زيادا بأبيه (ابي سفيان) بدعوى أنه عاهر سمية وهي على فراش عبيد، مستندا في ذلك إلى شهادة ابي مريم القواد الحمار، مع قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسام، الولد للفراش وللماهر الحبر^(٢) وقوله من حديث^(٣) ومن عدل عملا ليس عليه أمرنا

(١) ان أردت للتفصيل فليك بتاريخ ابن جرير أو كمال ابن الأثير او ما شئت

من كتب الأخبار

(٢) هذا الحديث متواتر قاله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، حين ترفع اليه سعد بن ابي وقاص، وعبد بن زمعه، في غلام عهد عتبة بن أبي وقاص الى أخيه سعد أنه ابنه يسفاح الجاهلية، فقال سعد يا رسول الله انه ابن اخي، وقد عهد به إلي، وعليه شبهة، وقال عبد بن زمعه إنه أخي وابن أبي، والد علي فواشه من جاريته، فظفر النبي -ص- الى الغلام، فأرأى عليه شبهة عتبة بيضاء ولم يلبثه مع ذلك به ولما ألبسته زمعه، وقال الولد للفراش، وللماهر الحبر، وأخرج البخاري هذه القضية بهذه الكيفية في ثلاثة مواضع من كتاب البيوع في أول الجزء الثاني من صحيحه - وأخرجه مسلم بطرق مختلفة في باب الولد للفراش من كتاب الرضاع من صحيحه (٣) أخرجه البخاري في باب النجش من كتاب البيوع في صفحة ١٢ من الجزء الثاني من صحيحه

فهو رد ، وقوله تعالى (أدعوهم لآبائهم هو أقسط عند الله) وكان قوله هذا أول عمل جاهلي عمل به في الإسلام علانية ، فلم يقدح مع ذلك عند الجمهور في عدالته ، ولم يمنع محمد بن اسماعيل البخاري عن الاحتجاج به في صحيحه (١) .

وايضاً لم يندش في وثاقته عندهم عهده بالخلافة إلى ابنه يزيد ، وهو صبي يشرب الشراب ويلعب بالكلاب ، ولا يعرف من الدين موطن قدمه ، مع معرفته بلبه ونهاره ، وإعلانه وإسراره ، وعلمه بمنزلة الحسين عليه السلام من الله عز وجل ، ومكانته من رسول الله صلى الله عليه وآله ، وحمله في نفوس المؤمنين ، على أنه كان يومئذ في المهاجرين والأنصار ، وبقية البدرين ، وأهل بيعة الرضوان جم غفير ، وعدد كثير ، كلهم قارئ للقرآن ، عالم بمواقع الأحكام ، خبير بالسياسة ، حقيق على رأي الجمهور بالخلافة والرياسة ، فلم يراع سابقةهم في الإسلام ، ولا عناهم في تأييد الدين ، وأمر عليهم شريره المتهتك ، وسكبره المفضوح ، فكان منه في طلف كربلاء مع سيد شباب أهل الجنة ، وخامس أصحاب الكساء ، ما أنكل النبيين ، وأبكى الصخر الأصم دماً ، ورمى المدينة الطيبة بمجرم ابن عقبة وكان أبوه معاوية قد عهد (٢) بذلك إليه صكاً نص عليه

١ جميع المحدثين من أهل السنة يجتنبون بمعاوية ويؤمنون عليه في مسانيدهم وصحاحهم ، أما البخاري فقد احتج به في كتاب الجهاد والسير في باب قوله تعالى فإن لله خمس وللرسول من صحيحه ، واحتج به أيضاً ، في أول باب وصل الشعر من كتاب اللباس ، وفي مواضع أخر لا تحصى على المنتجب

٢ فغير مبال بدعاء النبي صلى الله عليه وآله على من أخاف أهل المدينة ولا مكثرت بقوله - من أخاف أهل المدينة أخافه الله عز وجل وعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً - لفرجه أحمد بن حنبل في السائب بن خلاد بطريقين في صفحة ٥٦ من الجزء ٤ من مسنده

جماعة^(١) فكانت أمور تكاد الساعات يتفطر منها وحسبك أنهم أباحوا المدينة المنورة ثلاثة أيام، حتى اقتض فيها ألف عذراء من بنات المهاجرين والأنصار، كما نص عليه السيوطي في تاريخ الخلفاء، وعلمه جميع الناس^(٢) وقتل يومئذ من المهاجرين والأنصار وأبنائهم وسائر المسلمين الثلاثين بضريح سيد النبيين صلى الله عليه وآله ١٠٧٨٠ رجلاً، ولم يبق بمدها بدري^(٣) وقتل من النساء والصبيان عدد كثير، وكان الجندي يأخذ برجل الرضيع فيجذبه من أمه، ويضرب به الحائط، فينثر دماغه على الأرض، وأمّه تنظر إليه^(٤) ثم أمروا باليسة يزيد، على أنهم خول وعبيد، إن شاء استرق وإن شاء اعتق، فبايعوه على ذلك، وأموالهم مسلوقة، ورحالهم منهوبة ودماؤهم مسفوكة، ونساؤهم مهتوكة، وبعث مجرم بن عقبة يروّس

١ منهم الإمام ابن جرير الطبري في الصفحة الأخيرة من حوادث سنة ٦٣ في أوائل الجزء ٧ من تاريخه وابن عبد ربه المالكي حيث ذكر وقعة الحرّة في الجزء الثاني من المقدم الفريد

٢ حتى قال ابن الطلق في صفحة ١٠٧ من تاريخه المعروف بالقصري ما هذا لفظه : فقيل إن الرجل من أهل المدينة بعد ذلك كان إذا زوج ابنته لا يضمن بكانتها ويقول لها اقتضت في وقعة الحرّة اه وقال الفاضل الشيرازي في صفحة ٦٦ من كتابه الالتحاق واقتض فيها نحو ألف بكر وحمل فيها من النساء اللائي لا أزواج لهن نحر من ألف امرأة وقال أين خلجان وقد ذكر الحرّة في ترجمة يزيد بن الققاع التماري المدني من وفاته ما هذا لفظه : كان يزيد بن معاوية في مدة ولايته قد سار إلى المدينة جيشاً مقدمه مسلم بن عقبة الوري فتبها وأخرج أهلها إلى هذه الحرّة فكانت الوقعة بها وجرى فيها ما يطول شرحه وهو مطّور في التواريخ حتى قيل إنه بعد وقعة الحرّة ولدت أكثر من ألف بكر من أهل المدينة بسبب ما جرى فيها من الفجور

٣ نص على ذلك ابن قتبية في كتاب الإمامة والسياسة وغير واحد من أهل الأخبار

٤ راجع صفحة ٢٠٠ من كتاب الإمامة والسياسة للإمام ابن قتبية الدينوري

أهل المدينة إلى يزيد ، فلما القيت بين يديه ، قال ليت أشياخي يبدروا شهدي ؛
 الأبيات (١) ثم توجه بهرم لقتال ابن الزبير فهلك في الطريق ، وتأمر بعده
 الحسين بن غير بهرم من يزيد ، فأقبل حتى نزل على مكة المظلة ونصب
 عليها الرايات والمجانيق (٢) وقرض على أصحابه عشرة آلاف صخرة
 في كل يوم يرمونها بها ، فحاصروهم بقية الحرم وصفر وشهري ربيع ،
 يندون على القتال ويروحون ، حتى جاءهم موت يزيد ، وكانت المجانيق
 أصابت جانب البيت فهدمته مع الحريق الذي أصابه .

وفظائع يزيد من أول عمره ، إلى انتهاء أمره ، أكثر من أن تحويها
 الدفاتر ، أو تحصيها الأقلام والمحابر ، قد شوهت وجه التاريخ ، وقبّحت
 صفائف السير ، وكان أبوه يرى كلابه وقروده ، وسقوره وفهوده ، ويطلع
 على خوره وفجوره ، ويشاهد الفظائع من كل أموره ، ويماين لعبه مع
 الثواني ، ويعرف خبثه بكل المعاني ، ويعلم أنه ممن لا يؤتمن على نكير ،
 ولا يؤتى أمر قطعه ، فكيف رفقه والحال هذه إلى أوج الخلافة ، وأحله
 عرش الملك والإمامة ، وملكه رقاب المسلمين ، وسلطه على أحكام الدنيا
 والدين ، ففش بذلك أمته ، ولم ينصح رعيته ، وقد قال رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم ، فيما أخرجه البخاري في الورقة الأولى من كتاب
 الأحكام من صحيحه (٣) ما من وال يلي رعية من المسلمين فيموت وهو

١ إرسال رؤوس أهل المدينة إلى يزيد وإنشاده أبيات ابن الزبير مشهور
 مستفيض وقد ذكره ابن جدرية في أواخر وقعة الحرة من السند التريد ونقل هناك
 اعتراف يزيد بارتداداه عن الإسلام

٢ ذكر ذلك ابن قتيبة في صفحة ٢١٩ من كتابه الإمامة والسياسة

٣ في صفحة ٢٥٠ من جزئه الرابع

فأش لهم الإحرام الله عليه الجنة وقال صلى الله عليه وآله وسلم فيما أخرجه
أحمد من حديث أبي بكر في صفحة ٦ من الجزء الأول من مسنده : من
ولي من أمور المسلمين شيئاً فأمر عليهم أحداً بحياة فليعه لعة الله لا يقبل
الله منه صرفاً ولا عدلاً حتى يدخله جهنم .

وقال صلى الله عليه وآله وسلم : فيما أخرجه البخاري في تلك الورقة
أيضاً : ما من عبد استرعاه الله رعية فلم يحطها بنصيحة إلا لم يجد راحة
الجنة والجهنم يمدرونه في ذلك بناء على اجتهاده كما عذر بعضهم في
وقتي التلف والحرمة أكفر أولاده «١» .

وعذروه أيضاً في قتله عباد الله الصالحين ، كعمرو بن الحمق الخزاعي
وكان بحيث ابتله العبادة ، ورأسه أول رأس حمل في الإسلام ، قتله

١ بل اعتقد قوم من الجمهور أن يزيد كان من أولياء الله ، وأن من توقيفه
وقته الله على نار جهنم ، فراجع ما حكاه ابن تيمية عنهم في الرسالة ٧ من مجموعة
الرسائل الكبرى ، في صفحة ٣٠٠ من جزئها الأول ، ونقل التستلاقي في بابها أقبل
في قتال الروم من كتاب الجهاد من إرشاد الساري في شرح صحيح البخاري في صفحة
٢٣٠ من جزئه السادس من الباب أنه كان يقول بثبوت خلافة يزيد ، وأنه من أهل
الجنة ، ونقل ابن خلدون في صفحة ٢٤١ أثناء الفصل الذي عقده في مقدمته لولاية
العهد ، من التتاضي أبي بكر بن العربي المالكي ، أنه قال في كتابه الذي سماه بالواعم
والقواصم ، ما معناه أن الحسين تنزل بشرع جده ص ، وذكر ابن الأثير في عدة حوادث
سنة ٨٣٠ هـ في آخر ورقة من الجزء ١١ من كتابه أن في تلك السنة مات عبد العزيز بن
زهر ببنفاد ، قال وكان من أعيان الخلفاء ، قد سمع الحديث الكثير ، وصنف
كتاباً في فضائل يزيد بن معاوية ، أتى فيه بالبيان ، وقد رد عليه أبو الفرج ابن
الجوزي وكان بينهما عداوة أه - قلت والذين حذروا يزيد من أوليائه واعتذروا عنه
كثيرون ، منهم ابن تيمية فيما تقدمت إليه الإشارة من رسالته السابقة ، والتزالي
في الأفة الثالثة من كتاب آفات اللسان من أحياء العلوم في صفحة ١١٢ من جزئه الثالث

(وهو من خيار الصحابة) محبته عليا عليه السلام ، وكحجر بن عدي الكندي ، وكان من فضلاء الصحابة ايضا ، قتله واصحابه البردة الأتقيا ، إذ لم يلنوا له عليا عليه السلام - - ومعاوية هو الذي قتل الحسن سلام الله عليه ، بسم دسه اليه ، فسقته إياه بنت الأشعث عليها اللعنة - علم بذلك كافة اهل البيت وشيعتهم ، واعترف به جماعة من غيرهم ، قال ابو الحسن المدائني (كما في أوائل الجزء ١٦ من شرح النهج لابن ابي الحديد في الصفحة ٤ من المجلد ٤ طبع مصر) كانت وفاة الحسن سنة ٤٩ وكان مريضا ٤٠ يوما وكان سنه ٤٧ سنة ، دس اليه معاوية سماً على يد جدته بنت الأشعث ، وقال لها ان قتلوك بالسهم فلك مائة الف ، وازوجك يزيد ، فلما مات وفي لها بالمال ، ولم يزوجها من يزيد ، وقال أخشى ان تصنعني بابني ما صنعت ابن رسول الله (ص) اه - ونقل المدائني عن الحسين بن المنذر الرقاشي (كما في صفحة ٧ من المجلد الرابع من شرح النهج طبع مصر ايضا) أنه كان يقول والله ما وفي معاوية للحسن بشيء مما أعطاه ، قتل جبراً واصحابه ، وبايع لابنه يزيد ، وسم الحسن اه - وقال ابو الفرج الاصفهاني المرواني في كتابه « مقاتل الطالبين » حيث ذكر السبب في وفاة الحسن عليه السلام ما هنا لفظه : واراد معاوية البيعة لابنه يزيد ، فلم يكن شيء أثقل عليه من أمر الحسن بن علي ، وسعد بن ابي وقاص ، قدس اليها سماً فأتا منه النخ - وفي صفحة ١٧ من المجلد ٤ من شرح ابن ابي الحديد طبع مصر ما يلفت الأنظار في هذا المقام ، فراجعه لتعلم ما قلناه ، وروى ابن عبد البر في ترجمة الحسن من استيعابه عن قتادة وابي بكر بن حفص ، أن بنت الأشعث سقت الحسن بن علي السم ، ثم قال وقالت طائفة كان ذلك منها بتدبير معاوية اليها ، وما

بذل لها في ذلك اه - والأخبار في ذلك لا تحتلها هذه العجالة .
ولو أردنا أن نستوفي من قتلهم معاوية من المصلحين وأولياء الله (١) صبرا ، وإبادهم غدرا ، واستأصلهم هتوا ، وطعنهم حريا ، وسمل أعينهم ظلما ، وقطع أيديهم وأرجلهم بغيًا ، واستل السنة لهم تنطق بالحق عنادا ، واسقط شهادتهم زورا ، وتقول عليهم افتراء ، وطلق حلالهم مكرًا ، وأجذ أموالهم سلبا ، وصاح في حجراتهم نهبًا ، وهدم دورهم عيثًا ، واقصاهم فنيا ، وأوسمهم ذلًا ، وضيق عليهم حبسا ، ودفنهم أحياء ، وانهم على المنابر أمواتا - لأفئتنا الحاضر ، واستفرقتنا الصحف والدفاتر ، ثم لم نبغ غايبتا المقصودة ، ولم نظفر بضائتنا المنشودة ، وكذلك لو أردنا أن نصدى للأحكام التي بدلتها ، والحدود التي عطلتها ، والبواقي التي ارتكبتها ، والفوارق التي احتبها ، والدواهي التي حدثت في زمانه ، والغاشين الذين أشر بهم في سلطانه ، كإبن شبة وإبن العاص وإبن سعيد وإبن ارقطة وإبن جندب وسروان وإبن السمط وزباد وإبن مرجانة والوليد ، الذين فعلوا الأفاعيل ، وقهروا الأمة بالأباطيل ، وساموا عباد الله سوء العذاب ، يذبحون أبناءهم ويستحيون نساءهم ، وحسبك ما أجمع أهل الأخبار على نقله ، واتفق أهل العلم على صدوره ، من بعثه بسرا سنة أربعين ، لاستئصال من في اليمن من عباد الله الصالحين ، فراجع ما شئت من كتب الأخبار ، ولا حظ ما يحضرك مما يشتمل على أحداث تلك السنة من كتب

(١) لم يقتصر معاوية على قتل أولياء الله في سبيل سياسته ، حتى قتل في ذلك انصس أوليائه به ، وأشدهم ملازمة له ، عبد الرحمن بن خالد بن الوليد حادب معه في صفين ، وحاقه على عدوة أمير المؤمنين ، ثم بعد ما باعه بإتائه الزهيد ، وقتله مخافة أن ترغب الناس به عن يزيد ، وقتلته مشهورة بتدليل الأخبار ، مستفيضة بين أهل السير والآثار ، فراجع ترجمة عبد الرحمن من الاستيعاب تجد التفصيل .

الآثار ، لتعلم فظاعة هذه الواقعة ، وتعرف كنه ما كان يوم هذه الفاجعة ، من قتل الشيخ الرُّكَّع ، وذبح الأطفال الرُّضَّع ، ونهب الأموال ، وسبي الميال ، وما يُنسَ فلا ينسَ ما فعله يومئذ بنساء همدان ، إذ سباهن فأُقيمن (كما في ترجمة بسر من الاستيعاب) في السوق . وكشف عن سوقهن فأُيتمهن كانت اعظم ساقا ، اشترت على عظم ساقها ، قال في الاستيعاب فكُنْ اول مسلمات سبين في الاسلام ، وما ادري هذه افطع وأوجع ، أم ما فعله بقطلي عبيد الله بن الياس ، وكان عبيد الله يومئذ عاملا لأُمير المؤمنين على اليمن ، فهرب اليه من بسر ، واستخاف عبيد الله بن عبد المدان الحارثي ، وكان جد الطفلين لأُمهما ، قتله بسر فيمن قتلهم يومئذ من الألوف المولعة من خيار الناس ، وقتل ابنه ، وبجث عن الطفلين فوجدهما عند رجل من كنانة في البادية ، فلما أراد بسر قتلها قال له الكناني (كما في تاريخ ابن الأثير) لم تقتلها وهما طفلان لا ذنب لهما ، فإن كنت قاتلها فاقتلني معها ، قتله ثم ذبحها بين يدي أُمهما (١) فهامت على وجهها جنونا مما فاتها ، وكانت تأتي الموسم تاشدهما فتقول :

يا من احس يا بني الذين هما	كالدرتين تشقى عنهما الصدف
يا من احس يا بني الذين هما	مخ العظام فسحق اليوم مذهب
يا من احس يا بني الذين هما	قلبي وسمعي قلبي اليوم مختطف
من دلّ والهة حيرى مدله (٢)	على صبيين ذلّا إذ غدا الساف
نبئت سرا وما صدقت ما زعموا	من إفكهم ومن الأثم الذي اقرءوا
أحنى (٣) على ودجي ابني مرهنة	مشعوذة وكذلك الأثم بقرء

(١) كذا في ترجمة بسر من الاستيعاب

(٢) الذاهية العقل (٣) كذا في رواية ابن الأثير وفي رواية الاستيعاب والي القدا . انجي

وقالت له امرأة من كنانة لما ذبحهما (كما في تاريخ ابن الأثير)
يا هذا قتل الرجال ، فليم تقتل هذين ؟ والله ما كانوا يقتلون في
الجاهلية والإسلام ، والله يا ابن أبي ارقطة إن سلطانا لا يقوم إلا بقتل
المبي الصغير ، والشيخ الكبير ، ونزع الرحمة ، وعقوق الأرحام ،
لسلطان سوء ، قال ابن الأثير فلما سمع أمير المؤمنين بقتلها جزع جزعا
شديدا ، ودعا على بسر ، فقال اللهم اسلبه دينه وعقله ، قال فأصابه ذلك
فكان يهذي بالسيف فيوثق بسيف من خشب ، ويحمل بين يديه زق
منفوخ ، فلا يزال يضربه ، ولم يزل كذلك حتى مات اه - إلى غير ذلك
من بوائق معاوية وأعوانه ، وجرائم وزرائه ومقوية سلطانه ، كان أحدهم
يقتل الألوف من أفاضل الرجال ، ويعمل الأعمال التي يهتز منها عرش
العظمة والجلال ، ثم لا يستعظم ما احتقب ، ولا يتأثم مما ارتكب .

أخرج الإمام الطبري في أحداث سنة خمسين من تاريخه (١) بالإسناد
إلى محمد بن سليم ، قال سألت أنس بن سيرين ، هل كان سررة قتل أحدا ، قال
وهل يحصى من قتلهم سررة بن جندب ، استخلفه زياد على البصرة (سنة
أشهر حين كان واليا عليها وعلى الكوفة من قبل معاوية) وأتى الكوفة
فجاء ، وقد قتل ثمانية آلاف من الناس ، فقال له (زياد) هل تخاف أن
تكون قتل أحدا بريئا ، قال لو قتل إليهم مثلهم ما خشيت اه .

وأخرج هناك أيضا بالإسناد إلى أبي سوار المدوني ، قال قتل سررة
من قومي في غداة سبعة وأربعين رجلا قد جمع القرآن اه - وأخرج هناك
أيضا بإسناده عن عوف ، قال أقبل سررة من المدينة ، فلما كان عند دور
بني أسد خرج رجل من بعض أزقتهم ففاجأ أول الحيل فحمل عليه رجل

من القوم فأوجره الحربة (عبثا وعتوا) قال ثم مضت الجبل فأثى عليه
سرة بن جندب وهو متشطح بدمه ، فقال ما هذا ، قيل اسابته اوائل
خيل الأمير ، قال (عتوا واستكبارا) اذا سمعتم بنا قد وكبتا فانتقوا
استنقا هـ - وهذه القضايا من المتفق على صدورهما من سرة ، نقلها كل
من ارجح حوادث سنة الحسين ، كابن جرير وابن الأثير وامثالهما -
واذا كانت هذه أعمال سرة في سنة أشهر وهو ثقة البخاري ، ودليله على
دين الباري ، قد احتج به في الورقة الثالثة من كتاب بده الحلق
من صحيحه ^(١) وجزم بمداكته ^(٢) في ظاهر القول وصريحه ، فما ظنك
بأعمال زياد بن سمية الحبيث الفاسق بإجماع البرية ، وقد ولاه معاوية
(بأنص عليه الطبري ^(٣)) في أحداث سنة خمسين من تاريخه) أعمال
الكوفة والبصرة والشرق كله ، وسجستان وفارس والسند والهند ، فكم

«١» في آخر صفحة ١٣٨ من جزئه الثاني قبل باب ما جاء في صفة الجنة ياربونة
لحديث ، واحتج به في موارد كثيرة ، يعرفها المتبحر ، ونص الإمام محمد بن القيسراني
في كتابه (الجمع بين كتابي أبي نصر الكللاذي وأبي بكر الأصفهاني) على
احتجاج البخاري ومسلم كليهما في سرة بن جندب ، مع ماله من الأعمال فراجع أحواله
في الجزء الرابع من شرح النهج للإمام ابن أبي الحديد في السطر الأول من صفحة
٣٦٣ من المجلد الأول طبع مصر ، تعلم الحقيقة ، ولو سبرت من قبل تلك الصفحة
إلى ما بعدها يورقات لعلت أحوال جملة من رجال البخاري ، كابن الناص والنيرة
ومروان ، وأبي هريرة وغيرهم من عمال معاوية وأوليائه

«٢» مع ما ثبت منه من المساوي التي من جعلها ببيع الخمر على عهد عمر فيلواه
المحدثون ولحقه أحمد بن حنبل من حديث عمر بن الخطاب في صفحة ٢٥ من الجزء
الأول من مستند قال ذكر لسرة أن سرة باع خمرًا ، فقال قاتل الله سرة إن
رسول الله قال لمن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فباعوها

«٣» في صفحة ١٣٤ من جزئه السادس .

حرة في تلك الولاية هتكت ، وكم حرمة الله انتهكت ، وكم دماء زكية سفكت ، وكم شرعة اندرست ، وكم بدعة أسست ، وكم أعين سمعت ، وايد وادرجل قطعت الى ما لا يحصى من الأعمال البربرية ، وانفازات الأموية ، التي تشتم لها جلود البرية ، ويتصدع بها قلب الانسانية لكن الجمهور لما بنوا على اجتهاد معاوية عذروه في اعمال عماله ، ولم يحدش في عدائته عندهم بوائقه ولا بوائق رجاله .

وعذروه ايضا في حربه عليا عليه السلام ، وهو اخو النبي ووصيه ، ونفسه في آية المباهلة ووليه ، بعد انقاد البيعة له ، حتى قتل من المسلمين ألوف مؤلفة ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (فيما أخرجه البخاري ^(١)) وصام في صحيحهما) سباب المسلم فسق ، وقاله كثر ^(٢) وقال صلى الله عليه وآله وسلم يوم جلت عليا وفاطمة والحسن والحسين

١٥ راجع من صحيح البخاري باب قول النبي (ص) لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض من كتاب النتن في الجزء الرابع وراجع من صحيح مسلم كتاب الايمان

٢٥ فإن قلت كيف قاتل علي عليه السلام كلان اهل الشام والبصرة والتهران وهم مسلمون - قلت إنما قاتلهم عملا بقوله تعالى فقاتلوا التي تبني حتى تاتي الى امر الله ، ولا رب يبني معاوية واصحابه بدليل قتلهم لعماد ، على ان يفرهم اوضح من الذم ، وايضا اخرج مسلم في باب حكم من فرق امر المسلمين وهو مجتمع من كتاب الامارة من صحيحه عن عرقبة ، قال سمعت رسول الله (ص) يقول من اتاكم ولمرك جميع على رجل واحد ، يريد ان يشق عصاكم ، ويفرق جماعتكم ، فاقتلوه ١٥ - وقال ابن عبد البر في ترجمة علي من الاستيعاب ما هذا لفظه وروي من حديث علي ومن حديث ابن مسعود ومن حديث ابي ايوب الانصاري انه (يعني عليا) أمر بتاتل التاكئين (يوم البجل) والتاسعين (يوم صفين) والمارقين (يوم النهروان) قال يروي عنه انه قال ما وجدت الا القتال او الكفر بما اتزل الله ا ه

بالكساء فيما ذكره ابن حجر في صواعقه^(١) وابو بكر بن شهاب الذين في رشفته من جملة حديث انا حرب لمن حاربهم ، وسلم لمن سالمهم ، وعدو لمن عاداهم^(٢) ، وقال صلى الله عليه وآله وسلم ، حرب علي حربي وسلمه ، سلمى الى غير ذلك من الصحاح التي لا حاجة الى إيرادها ، لعزائرها بين المسلمين .

وعذروه ايضا في لئنه بقنوت الصلاة ، رجلا اذهب عنهم الرجس بمحى التنزيل ، وهبط يطهرهم جبرائيل ، وبأهل بهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأمر ربه الجليل ، أولئك الذين فرض الله مودتهم ، وأوجب الرسول ولايتهم ، وهم احد الثقلين ، الذين لا يضل من تمسك بهما ، ولا يهتدي الى الله من ضل عنهما ، الا وهم امير المؤمنين اخو الرسول ووليّه ، وصاحب المناء بتأسيس دينه ووصيه ، ومن شهد الرسول بأنه يجب الله ورسوله ، ويحب الله ورسوله ، وأنه منه بمنزلة هارون من موسى ، وولده سبطا رسول الله وريثا لواء الحسن والحسين سيدنا شباب اهل الجنة - ولعن منهم عبد الله بن عباس جبرهذه الأمة ، مع ما علم من وجوب تعظيمهم بحكم الضرورة من دين الإسلام ، وما ثبت بالعيان من شرف مقامهم لدى سيد الانام ، وكيف لا يكونون كذلك وهم اهل بيت النبوة ، وموضع الرسالة ، ومختلف الملائكة ، ومهيبط الوحي ، ومعدن الرحمة ، وما اكتفى بذلك حتى امر بلعن امير المؤمنين عليهما السلام في كل كورة ،

(١) في الآية الاولى من الآيات التي اوردناها في الفصل الاول من الباب الحادي عشر

(٢) وانخرج احمد بن حنبل من حديث ابي هريرة في صفحة ٤٤٢ من الجزء الثاني

من مسنده ان رسول الله (ص) نظر الى علي وفاطمة والحسن والحسين فقال انا حرب لمن حاربكم وسلم لمن سالمكم

وترك ذلك سنة على أعوادها في كل عيد وجمعة ، وما زالت الخطباء في جميع الاثنياء ، تمد تلك البدعة المكفرة جزء من الخطبة ، الى سنة ٩٩ فزالها خير بني مروان ، عمر بن عبد العزيز ، وهذا كله معلوم بالضرورة ، مقطوع فيه بحكم البداة ، قد اجمع اهل العلم على صدوره ، واتفقت كلمة اهل السير على نقله ، فراجع ما شئت من كتب الاخبار ، لتعلم ان المسألة كمنه النهار ، وكان الحسن قد شرط على معاوية إذ اصطلحا شروطا منها ان لا يشتم اياه ، فلم يجبه الى هله ، واجابه الى ما سواها ، فطلب الحسن ان لا يشتم عليا وهو يسمع (قال ابن الاثير وابن جرير وابو الفداء وابن الشحنة وكل من ذكر صلح معاوية والحسن) فاجابه الى ذلك ، ثم لم يف له به اه - بل شتم عليا والحسن ، على منبر الكوفة ، فقام الحسين ليرد عليه فأجلسه الحسن عليها السلام ، ثم قام (بأبي وأمي) ففضح معاوية والقاه حجرا ، وهذه القضية ذكرها ابو الفرج الاصفهاني في مقاتل الطالبين ، وكثير من اهل السير والاعخبار ، ولم يزل معاوية يلعن أمير المؤمنين امام البر والفاجر ، ويحمل عليها الأصاغر والأكابر حتى أمر سعد بن أبي وقاص فيما أخرجه مسلم في باب فضائل علي من صحيحه ، بالامتناد إلى طامر بن سعد ، قال أمر معاوية بن ابي سفيان سعد ابن ابي وقاص ، قال ما ممتلك أن تسب ابا تراب ، فقال أما ما ذكرت ثلاثا قالهن له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فلن أسبه ، لأن تكون لي واحدة منهن أحب إلي من حمر النعم ، الحديث (١) وأمر الأنحف بن قيس فقال له (كما نص عليه جماعة منهم ابو الفداء في احداث سنة ٦٧

(١) واخرجه الثنائي في الصفحة الثانية من الخصائص العلوية وهو منقول عن

الترمذي ومن الجمع بين الصحيحين والجمع بين الصحاح الستة

من تاريخه) والله لتصعدن المنبر وتلعننه طوعا أو كرها ، فكان بينهما كلام أفضى الى خوف معاوية من القضية اذا استوى الأحنف على المنبر فأعفاه من ذلك ، وقد علم الناس كافة أن معاوية لم يقتل جبرا واصحابه الأبدال إلا لامتناعهم عن لمن أمير المؤمنين وسيد الوصيين ، ولو أجابوه الى لئنه لحقت دماؤهم ، فراجع مقتل جبر في اول الجزء ١٦ من كتاب الأغاني لأنني الفرج المرواني ، وفي احداث سنة ٥١ من تاريخ ابن جرير وابن الأثير وغيرهما ، لتعلم الحقيقة ، وتعرف أن عبد الرحمن بن حسان المتزي لما أتى وامتنع من لمن علي عليه السلام في مجلس معاوية ، أرسله إلى زياد ، وأمره أن يقتله شر قتلة ، فدفعه جبا ، وما زال يلعن عليا على رؤوس الاشهاد ، ويحمل على لئنه بالترهيب والترغيب كافة البلاد ، في كافة البلاد ، هذا مع ما صح من قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، من سب عليا فقد سبني ، أخرجه الحاكم وصححه وهو عندنا من المتواترات ، وأخرج النسائي في صفحة ١٧ من الخصائص الملوية ، وابن حنبل في صفحة ٣٢٣ من الجزء السادس من مسنده ، من حديث أم سلمة عن عبد الله أو أبي عبد الله الجدلي ، قال دخلت على أم سلمة فقالت لي أيسب رسول الله فيكم ، قلت ماذا الله أو سبحانه الله ، أو كلمة نحوها ، قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من سب عليا فقد سبني ^(١) اه وقال ابن عبد البر في ترجمة علي من استيعابه ما هذا لفظه : وقال صلى الله عليه (وآله) وسلم ، من أحب عليا فقد أحبني ، ومن أبغض عليا فقد أبغضني ، ومن آذى عليا فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى الله

(١) هذه القضية من خصائص أمير المؤمنين وذلك لوردها في خصائصه

وبها وبماثلها تكفر الجوارح واشباههم

اه^{١٥} - وقال صلى الله عليه وآله وسلم فيما أخرجه الطبراني وغيره ما بال أقوام يبنضون عليا^{١٦} ومن ابفض عليا فقد أبفضني^{١٧} ومن فارق عليا فقد فارقني^{١٨} إن عليا مني وأنا منه^{١٩} خلق من طينتي^{٢٠} وخلقت من طينة ابراهيم^{٢١} ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم^{٢٢} يا يريد^{٢٣} أما علمت أن لملي^{٢٤} أفضل من الجارية التي اخذ^{٢٥} وهو وليكم بعدي - وقال صلى الله عليه وآله وسلم فيما أخرجه الترمذي والحاكم وغيرهما (كما في الفصل الثاني من الباب ٩ من الصواعق) عن عمران بن حصين أن رسول الله قال ما تريدون من علي^{٢٦} ما تريدون من علي^{٢٧} ما تريدون من علي^{٢٨} إن عليا مني وأنا منه^{٢٩} وهو ولي كل مؤمن بعدي .

وفي ترجمة علي من الاستيعاب ما هذا نصه: وروى طائفة من الصحابة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لملي رضي الله عنه لا يجهك الا مؤمن^{٣٠} ولا يبنضك الا منافق^{٣١} قال وكان علي رضي الله عنه يقول والله إنه ليهسد النبي الأنبي^{٣٢} أنه لا يجهني الا مؤمن ولا يبنضني الا منافق اه^{٣٣} - قلت وأخرجه مسلم في كتاب الإيمان من صحيحه وقد تواتر قوله صلى الله عليه وآله وسلم^{٣٤} من كنت مولاه فعلي مولاه^{٣٥} اللهم وال من والاه وواد من عاداه^{٣٦} وانصر من نصره واخذل من خذله وادخر الحق معه حيث دار اه^{٣٧} .

ومقامنا لا يسع استقصاء ما جاء في وجوب موالاته ولا يفي باستيفاء

(١١) وأخرج ابن خالويه في كتاب الأكل من ابن عباس ولو بطي والبزاز عن

سعد بن أبي وقاص والطبراني عن أم سلمة نحوه

(١٢) قد اعترف صاحب الفتاوى العائدة بتواتره وعده من التواترات في رسالته

المختصرة الموسومة بالصلاة النافذة بالا حديث التواترة وكذلك الحافظ السيوطي وغيره

ما حل على كفر معاداته ، فنلت الرغب في ذلك من اخواننا المسلمين ، الى ما أودعناه في كتابنا سبيل المؤمنين ، فإنه متشكل بالتفصيل ، متمهد بإقامة البرهان والدليل ، على أن هذا المقدار ، كاف لأولي الأبصار ، وإذا صح اجتihad معاوية في مقابل هذه الأحاديث الصحيحة ، وجاز تأوله في عرض تلك النصوص الصريحة ، فتأول من يستفرغ وسعه في التبعد بالأدلة ، ويستغرق جهده في العمل بقواعد الملة ، أولى بالصحة ، وأحق بالجواز ، على أن أمثاله لم تكن إلا لطلب الملك ^(١) ، وانتزاعه من أهله ، وعداوته لملي إثمها هي ناشئة عن الأحقاد البدنية ، والضغائن الجاهلية ، وأما المتأولة من قراء المسلمين ، ومساكين أهل الدين ، فإنه لا طمع لهم بملك ، ولا أمل لهم بسطان ، ولا نار لهم يطلبونه ، ولا غرض لهم سوى الحق يقصدونه ، قد اقتضوا أثر البرهان ، واتبعوا أدلة أهل الإيمان ، فإن أصابوا فأجورون ، وإن أخطأوا فمضدورون ، وهذا آخر ما أردناه في هذا الفصل ، فاحكموا أيها المنصفون بالعدل ، والسلام على من اتبع الهدى ، وخشي عواقب الردى ، ورحمة الله وبركاته .



(١) وقد صرح معاوية به يوم النخيلة حيث قال من جملة خطبة خطبها يومئذ والله أني ما قاتلتكم لتصلوا ولا لتصوروا ولا لتعصروا ولا تتركوا وإنما قاتلتكم لأنتم طيسكم وقد أصابني الله ذلك وأنتم كاهنون يواه الأعمش عن عمرو بن مرة عن سعيد ابن سويد ونقله أهل الأخبار وكان عبد الرحمن بن شريك إذا حدث بذلك يقول هذا والله التهلك فراجع صفحة ١٦ من المجلد ٤ من شرح التهج العديدي المطبوع في مصر

« فصل »

٩

فيمن أفتى بكفر الشيعة وتفصيل ما استدلل به على ذلك ، والنرض استئصال بدور الشقاق ، بإيضاح خطأ ، واجتثاث أرومة الافتراق ببيان اشتباهه ، حرصا على أن لا يُكَلِّم بضاعه ، واتقاء من تصديقه وإتباعه ، وقد اقتصرنا من ذلك على ما وجدناه في باب الردة والتزير من الفتاوى الحامدية وتفتيحهما ، بإمضاء الشيخ نوح الحنفي ، لاشتهار هذين الكتائين ، ورجوع من بأيديهم منصب الفتوى في المملكة المحروسة اليها .

قال في جواب من سألته عن السب في وجوب مقاتلة الشيعة وجواز قتلهم أعلم أسمعك الله أن هؤلاء الكفرة ، والبغاة الضجرة ، جمعوا بين أصناف الكفر والبنى والناد ، وأنواع الفسق والزندقة والإلحاد ، ومن توقف في كفرهم والحادهم ، ووجوب قتالهم وجواز قتلهم ، فهو كافر مثلهم ، (قال) وسبب وجوب قتالهم وجواز قتلهم البنى والكفر بما ، أما البنى فإنهم خرجوا من طاعة الإمام خلف الله تعالى ملكه إلى يوم القيامة وقد قال الله تعالى قاتلوا التي تبغي حتى تفي إلى أمر الله ، والأمر للوجوب ، فببغى للمسلمين إذا دعاهم الإمام إلى قتال هؤلاء الباغين المأمورين على لسان سيد المرسلين ، أن لا يتأخروا عنه ، بل يجب عليهم أن يمشوه ويقاتلوهم معه ، (قال) وأما الكفر فمن وجوه ، منها أنهم يستخفون بالدين ، ويستعززون بالشرع المين ، ومنها أنهم يمينون العلم والماء ، ومنها أنهم يستحطون الحرمات ، ويربتكون الحرمات ، ومنها أنهم ينكرون خلافة الشيعين ، ويريدون أن يوقفوا في الدين الشين ،

ومنها أنهم يطولون ألسنتهم على عائشة الصديقة رضي الله تعالى عنها ، ويتكلمون في حقها مالا يليق بشأنها (من أمر الإفك) مع أن الله تعالى أنزل عدة آيات في براءتها (قال والله يعلم أنه كاذب فيما قال) فهم كافرون بتكذيب القرآن العظيم ، وسابون النبي ضمنا بنسبهم إلى أهل بيته هذا الأمر العظيم ، ومنها أنهم يسبون الشيخين ، سود الله وجوههم في الدارين ، إلى أن قال فيجب قتل هؤلاء الأشرار الكفار ، تابوا أولم يتوبوا ، ثم حكم باسترقاق نسائهم وذرائعهم اه .

قلت هذا الذي لا تبرك إلا بيل على مثله ، هذا الذي لا تقوم السبابة والأرض بمجمله ، هذا الذي لا يتنى للنبور أن يقيم في أرض ينشر فيه ، هذا الذي لا يستطيع الحمي أن يستظل بسبابة تشرق شمسها على مستغديه ، هذا الذي ما أنزل الله به من سلطان ، هذا الذي يأباه الله ورسوله وكل ذي وجدان ، هذا هو الاختلاف ، الذي ليس بعمد اختلاف ، هذا هو الاتفاق ، الذي ليس بعمد اتفاق ، هذا هو المحاربة ، التي ليس بعمد محاربة ، هذا والله الإفك والبهتان ، هذا والله الظلم والمعدوان .

يحدك قل لي هل درى صاحب الفتوى أي دماء من أهل الشهادتين سفكها ، وأي حراثة قاتلت هتكها ، وأي حرمان لله عز وجل انتهكها ، وأي صيبة من بني الإسلام سلبها ، وأي أموال مزيكات نهبها ، وأي ديار معمورة بالصلاة وتلاوة القرآن خربها ، وأي كبد لرسول الله بذلك فراهها ، وأي عين لآل محمد صلى الله عليه وآله وسلم بقتواه أقدأها ، وأي فتنة بين المسلمين أجبعها ، وأي حرب بينهم ألبسها واسرجها ، وأي شراكة لهم بذلك كسرهما ، وأي دولة لأعدائهم أعزها ونصرها ، وأي مخالفة لحكم الله ارتكبتها ، وأي أوزار بتكفيره تمسكين احتجبها (ومن لم يحكم بما أنزل

الله فأولئك هم الكافرون) ولو درى إلى أي غاية بلغ الشيعة في المحافظة على قوانين الدين ونواميس الشريعة، أو علم إلى أي أوج ارتقوا في الإحتياط بالأحكام، أو إلى أي حد انتهوا في التمسك بمقتضى سيد الأنام، أو إلى أي مرتبة أخذوا بالسنة السنية، أو إلى أي مقدار اقتدوا بالمترة الطاهرة الزكية، لدعا بالويل والثبور، وعقبي أن يكون قبل هذه البائسة من أهل القبور.

ظن الرجل أنه قضى على الشيعة بمدوائه، وزعم أنه أسقطهم بإفكته وبهتانته، فطاش سهمه، وضلت مطيته، بل كان كالباحث عن حفنة بظلمة، والجادع مارن أنفه بكفنه.

أجل والله بما قضى إلا على مروءته، ولا أسقط بأكاذيبه غير أمانته وقد افترض بين علماء العالم، واتضح تحامله بالزور لدى فضلا بني آدم، وكان كبعض النبيا، إذ سطوروا الأساطير افتراء عليهم، وأعداء الأوصياء. إذ ملأوا الطوامير في نسبة الأباطيل إليهم، فما أثر ذلك فيهم إلا رفة ولا ازدادت شرانهم إلا هزا ومنمة، (سنة الله التي قد خلت من قبل ولن نجد لسنة الله تبديلا) كان الزعم على أن تربأ عن مناقشته، ولا تلوث البراع بمحاسبته، لوضوح افتراءه، وظهور ظلمه واعتدائه، لكن اقتدينا بالكتاب الكريم، والذكر الحكيم، إذ تصدى لرد على كل أفكائهم، فقال جل وعلا (وقالت اليهود يذ الله مفلولة غلت أيديهم ولنوا بما قالوا بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء) إلى غير ذلك مما كان في التنزيل من هذا القبيل - ذكر الرجل لوجوب قتال الشيعة وجواز قتلهم سيئين (البنى والكفر) وقد علم الله ورسوله وأولو الفضل من عياده أنه ظلم الشيعة بذلك وبني عليهم كسا أفك اعداء الانبياء إذ نسبوا السحر

والجنون اليهم ، ونحن نناشدكم الله ، أيها الناس متى كانت الشيعة غير خاضعة للسلطان ، وفي أي جهة من مملكته المحروسة كان ذلك منهم ، وبما بنوا عليه ، رأيتموهم تأخروا في إداد الحراج ، أو توقفوا في دفع الضرائب والأعشار والإعانات ، أو تخلفوا عن جهاد عدوه ، أو قصرُوا عن طليعة عساكره ، أو تهتروا عن مقدمة جنوده ، أو خانوه في خدمة ، أو كفروا له نعمة ، كلا والله ما كان ذلك منهم ، ولا هو جائز عندهم ، والناسيب الكاذب يعلم براءتهم منه ^(١) ويقطع بأنهم في غاية البعد عنه ، وإنما أراد اغراء السلطان بهم ، وحله على الوقيعة فيهم ، حرصاً على استئصالهم ، ومبالغة في إبادتهم واحتياطاً على أن لا يكون لهم نصيب من مراحم الدولة ، ولا حصّة من عدل القانون ، ولا سهم من انصاف الولاة ، ولا حظ من مباشرة العامة (ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون) .

وأما قوله بكفرهم ، فإنه قول من لا يخاف من الله سطوة ، ولا يخشى منه نقمة ، قول لم يرجع فيه الى دين ، ولا عمل فيه بما تواتر عن سيد النبيين والمرسلين ، صلى الله عليه وآله وسلم من الحكم بالإسلام ، على كل من اقام الصلاة وآتى الزكاة وصام الشهر وحج البيت من اهل الشهادتين والإيمان باليوم الآخر - وقد افردنا في أوائل هذه الرسالة فصلاً ببيان معنى الإسلام والإيمان ، وهو الفصل الثاني منها واوردنا فيه وفي الفصول الثلاثة التي بعده طائفة من الصحاح الحاكمة بما قلناه ، وتكلمنا

(١) يعلم الناصب وغيره أن الشيعة والسنة في الخضوع للسلطان وعدمه على حد سواء ، لأن من كان منبهاً في مملكته فهو مطيع بحكم الوجدان والبيان ، ومن كان من كلالطانتين في ممالك الأجانب فهو ممنوع عن طاعته ، وأما شيعة إيران فكأهل السنة في سراكن وأقنان ، فأبي فرق بين الشيعة والسنة في هذا الأمر يا مسلمون

هناك بما يجدر بالباحث المدقق أن يقف عليه ، فالرجو من وقف على هذا الفصل مراجعة تلك الفصول ، ليعلم أن قواعد الشريعة ، تحكم بإيمان الشيعة ، ويعرف أن الصحاح المتواترة تقضي باحترامهم في الدنيا ، ونجاتهم في الآخرة .

وأما الوجوه التي اعتد الناصب عليها في التكفير ، فإنها من أوضح أفراد الافك ، وافضح أنواع التزويد .

إفك لا يكون من صبي برجي فلاحه ، وزور لا تأتي به أمة وكما . إلا أن تكون مدخولة العقل ، ونحن نذكر تلك الوجوه (وهي ستة) ونشكك في كل منها بما يوجب العلم ، وتقضي به الأمانة .

الوجه الأول

زعم أن الشيعة تستخف بالدين ، وتهزل بالشرع المين ، وهذا قول لا يخفى زوره ، وإفك لا يعطل ظهوره ، فإن الشيعة أحوط الناس على الدين ، وأعظمهم تقديسا لشرع المين ، وتلك كتبهم في الأصول والفروع والتفسير والحديث تشهد (وقد ملأت ما بين الحافقين) لهم بذلك ، على أن هذا الأمر غني عن البرهان ، بعد أن كان شاهده الحس والوجدان وإذا استقال الشيء قام بنفسه وصفات ضوء الشمس تذهب بأطلا وليته دلنا على الموارد التي استخف بها الشيعة من معالم الدين ، أو أخبرنا عن المقامات التي استهزأوا فيها بالشرع المين ، أن تراهم استخفوا بالخالق تبارك وتعالى ، فشبوه بحلقه قارة ، وجوزوا عليه القبيح أخرى ، أم استخفوا بالأنبياء والأوصياء ، فنسبوا إليهم صلوات الله عليهم ما يليق بالأنبياء ، أم استخفوا بمقام سيد البشر ، فقالوا إنه (والامياذ بالله) هجر

كلا والله انهم لأعظم تقديساً لله ، واكبر تقرباً لآبائهم ، واكثر تعظيماً لخلقائه ، واحكم قواعداً في الأصول ، وأشد احتياطاً في الفروع ، واكثر تثبثاً في قبول الحديث ، وأحرز للواقع في كل ما يرجع للدين ، وأنا ألفت الباحث إلى أصول الإمامية وفروعهم ، ليعلم الحقيقة - على أن من ساح في بلادهم ، وجاس خلال ديارهم ، برّ مواظبتهم على الصلاة والزكاة والصيام والحج ، وسائر الواجبات في جميع الاحوال ، رجالاً ونساء ، كباراً وصغاراً ، أحراراً ومماليك ، بحيث لا يتسامح في ذلك منهم إلا من سرى إليه الداء من معاينة غيرهم ، ومن ترك فريضة من الصلوات الخمس ، أو افطر يوماً من شهر رمضان بلا عذر ، يُعزّر عندهم بخمس وعشرين سوطاً ، فإن أعاد عزراً ثانياً ، فإن أعاد قتل ، والاحوط تأخير إعدامه إلى المرة الرابعة ، ولا يؤخر إلى الخامسة (لو لم تكن الحدود معطلة) بإجماعهم ، هذا في غير المنكر ، أما المنكر لوجوب الصلاة والصوم أو الزكاة أو الخمس أو الحج ، أو غيرها من الضروريات ، كحرمة الزنى واللواط ، والسرقة وشرب الخمر ، والفتنة والفساد في الأرض واشباهاها أو الشاك في شيء من ذلك ، فإنه يقتل بمجرد الإنكار أو الشك ، وقد امتازوا بالاستنابة عن الميت في الصلاة والصوم كما يستشيرون عنه في الحج ، وأوجبوا على وليه قضاء ما فاته من الصلاة والصوم في الجملة ، ولو علموا أن في ذمته زكاة أو خمساً أو مظالم أخرجوها من أصل ماله ، وإن لم يوص بها كسائر الديون ، وهكذا احتياطهم في جميع العبادات والمعاملات والإيقاعات وسائر الشرعيات ، فكيف يتسنى للتأصب بعد هذا أن يزعمهم بالاستخفاف بالدين ، والاستهزاء بالشرع المبين ، نعوذ بالله من سيئات العقل وقبح الزلل ، وبمنسجبر من يوافق العثرة وسوء الخلال ، إنه أرحم الراحمين .

الوجه الثاني

أنهم يبينون العلم والعلماء ، سألتكم أيها المنصفون ، بالحقبة التي ضياعها المرجفون ، هل سمعتم أوحش من هذا المدوان ، أو بلكم أخف من هذا البهتان ، أو رأيتم أحق من هذا الدليل ، أو حدثتم بأبسط من هذا الوجه الساقط الرذيل ، الشيعة يقال ذلك ، وهم الذين أسسوا العلوم ومهدوها ، وأحكموا المعارف وشيدوها ، وسبقوا بالتأليف فلم يلحقوا وعرجوا إلى أوج الفضل فحلّقوا ، فإم من علم من العلوم الدينية إلا وهم أصله وفرعه ، وما من فن من الفنون الإسلامية إلا وهم معدنه ونبعه^(١) ، وما أدري بأي شيء اهانونا العلم والمعارف ، أي المدارس التي عمروها ، أم بالأوطان التي رغبة في العلم هجروها ، أم بالأعمار التي على التملق قصروها ، أم بالأفكار التي في خدمة العلم حصروها ، أم بالأموال التي في سبيله اتلفوها ، أم بالقرى التي على طلائده وقفوها ، أم بالقواعد التي أحكموها ، والأصول التي أرموها ، والأحكام التي أقاموا دليلها ، والناية التي أوضحوا للمالين سبيلها ، وما أدري كيف رامهم باهانة العلماء ، مع شهادة البر والفاجر بأنهم أشد الناس للعلماء تعظيماً وأعظم

(١) من ابتنى تفصيل هذه الجملة والوقوف على حقيقتها فليطه بكتاب (تأسيس الشيعة) لولته شيخ المسلمين ومن انتهت إليه التربة في الاستواء على دست آياته الطيبين الطاهرين الإمام الشريف آية الله أبي محمد الحسن من أشرف الدين المشهور بالسيد حسن الصدر الموسوي العاملي الكاظمي فإنه مع الله المسلمين بشريف وجوده تتبع العلوم الدينية ذكراً واستقصى الفنون الإسلامية سيراً واستوفى البحث عن مؤسسيها واستقرأ الكلام في طبقات الصنفين فيها فأثبت بذلك للبيان وأظهر بالحق والوجدان سبق الإمامية إلى جميع الفنون الإسلامية وقد اختصر هذا السفر الشين في كتاب وسمه بكتاب الشيعة وفنون الإسلام وهو من الكتب المنتشرة بفضل مطبعة العرفان

المالين لهم تجيلاً ، لا يرجعون في الحوادث إلا إليهم ، ولا يقولون في أمور الدنيا والدين إلا عليهم .

نعم هناك من قضاة الرشوة ، وشيوخ الزور ، وعلماء سوء المرجفين في المسلمين ، والتأصيين لمؤمنين ، من لا يسع المؤمن تعظيمه ولا تباح له مولاته ، فإهانته بالأعراض عنه ، وعدم اخذ الدين منه واجبة بإجماع المسلمين ، وحكم الضرورة من الدين ، على أن تنقض على الناصب بنفسه إذا هان بهذه الفتوى جميع علماء الشيعة ، وكافة حفاظ الشريعة ، بل أهان بقوله (ومن وقف في كفرهم والمخادهم ووجوب قتلهم وجواز قتلهم فهو كافر مثلهم) جميع من وقف في هذه المسألة من أهل السنة ، وجميع من حكم من علمائهم بإسلام الشيعة بمن سمعت كلامهم في الفصل المختص بما أفتى به علماء السنة كما لا يخفى ، ومن وقف على حكم هذا الرجل بكفر من وقف في تكفير الشيعة بعد مراجعة ذلك الفصل وهو الفصل ٦ من الفصول المتقدمة علم أنه قد كفر إماميه بأحنيقة ، والاشعري وكثر الأمام الشافعي ، وسفيان الثوري ، وابن أبي ليلى ، وداود بن علي ، والحسن البصري ، وسعيد بن المسيب ، وابن عينة ، وابن سيرين ، والزهري ، وأبى طاهر القزويني ، والإمام السبكي ، وأبا الحسن الروياني ، والقدهاء ، من علماء بغداد قاطبة ، وكثر ابن حزم الظاهري ، والشيخ الكبير ابن العربي ، والعارف الشمراني ، وصاحب فتح القدير ، والملا علي الحنفی ، وابن تيمية ، وابن عابدين ، والمعاصر النبهاني وغيرهم ، إذ حكموا جميعاً بإسلام كافة أهل الأركان الخمسة من الشيعة وغيرهم ، فإن كانت أهانة العلماء كفراً فالناصب من أكفر المالين ، إذ أهان بهذه الفتوى جميع أئمة المسلمين ، وكافة علماء الموحدين ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

الوجه الثالث

أنهم يستحلون المحرمات ، ويتكفون المحرمات ، بالله عليك ، هل يكون في صفاقة الوجه ، وصلاية الخد ، وعدم الحياء ، والجراة على الإفاك ، أكثر من هذا ، نموذ بالله من الخذلان ، وبه نستجير من سوء هواقب الظلم والمدوان ، سلوا (أيها المسلمون) كتب الإمامية ، متونها وشرورها ، قديمها وحديثها ، تحببكم (وصاحب البيت أدري بالذي فيه) أنهم أبعد الناس من المحرمات ، واحوط للمالين على المحرمات ، ألم يحكم قتهم بالجلد والرجم مما على كل من الحصن إذا زنى ببالغة عاقلة ، والحصنة إذا زنى بها البالغ وإن لم يكن عاقلا ، ألم يقض بالقتل على مطلق من زنى بالمرأة مكرها لها ، وعلى كل من زنى بمحارمه النسبية ، وعلى الفسي إذا زنى بالمسلة مطلقا ، ألم يوجب مائة جلدة للمحسن إذا زنى بطفلة أو مجنونة ولزانية إذا لم تكن عصنة ، أو كانت عصنة لكن الزاني بها طفل ، ألم يعلن قتهم بأقامة الخد على الذكر الحر غير المحسن إذا زنى بضربه مائة جلدة ، وجز رأسه ونفيه سنة كاملة ، ألم يصرح بضرب المملوك والمملوكة البالغين العاقلين خمسين جلدة إذا زنى أحدهما مطلقا ، ألم يميضوا في حد من تخمر بعضه فأوجبوا له من حد الأحرار بقدر ما فيه من الحرية ومن حد العبيد بقدر العبودية ، ألم يوجبوا لمن زنى في زمان معظم أو مسكان شريف عقوبة زائدة على الخد ، لعتكه حرمة الزمان أو المكان ، ألم يحكموا على مطلق الحر البالغ إذا لاط ، بالقتل بالسيف أو بالرجم أو باللقائه من شاطئ ، أو بهدم جدار عليه وهل عرفت أنه يجوز إحراقه عندهم ، وهل بلغت أن هذا الحكم ثابت للمحسن وغيره ، ألم يحكموا

بالقتل كذلك على المفعول به إن كان بالنا حاقلا غتارا ، ألم يوجوا تعزير
الصبي فاعلا او قابلا ، وتأديب المجنون فاعلا او مفعولا ، ألم يملنوا
بالحكم بياقة جلدة على كل من الفاعل ، والقابل مع البلوغ والعقل
والاختيار اذا حصل منها مجرد التنفيذ اوبين الا ليتين دون الا يقاب (١)
الم يصرحوا بالحكم بياقة جلدة على كل واحدة من المساحقين ،
الم يحكموا بخمس وسبعين جلدة على القيادة ، وثمانين على كل من القذف
وتناول المسكر ولو حشيشة ، الم يحكموا على السارق اول مرة بقطع
الأربع من اصابع يده اليمنى ، فلو سرق ثانيا قطعت رجله اليسرى من
مفصل القدم ، وفي الثالثة يحبس ابدا ، وفي الرابعة يقتل ، الى غير ذلك
مما لا يسع المقام تفصيله ، من جزاء المفسد في الارض والمترد من الاسلام ،
وبقية الحدود ، وسائر التعزيرات ، ومن اراد التفصيل فعليه بابوابها من
فقه الإمامية وحديثهم ، وقد انتشر منها ببركة الطبع في ايران وفصل
المطابع في الهند الف وثمان مئآت ، مختصرات ومطولات ، فراجعوا لتعلم حال
الشعبة في انكار النكرات ، واستعظام المحرمات ، ولهم في اهل الكباثر
حكم قد امتازوا به ، وذلك أن صاحب الكبيرة مطلقا اذا اقاموا عليه
الحد مرتين قتلوه في الثالثة ، وربما احتاطوا بتأخيرهم الى الرابعة ، ولا قاتل
منهم بتأخيرهم الى الخامسة هذا في غير المستحل .
اما المستحل فيقتل عندهم بمجرد الاستحلال .

فاشدكم الله رب العالمين ، هل يجوز دينا ، ام يسوغ مروءة ، ان ترمى
الشعبة بمد هذا كله باستحلال المحرمات ، وهتك الحرمات ، وليت الظالم
دلنا على محرم اباحوه ، او ارشدنا الى حرمة من حرمت الذين هتكوها

(١) من غير فرق بين الحصن وغيره وقيل يرمي الحصن

هيات هيات - إنهم أير من أن يكون ذلك منهم ، وأجل من أن يؤثر شيء مما هو دونه عنهم ، وإنما وصفهم الناصب بصفاته ، والزهم بقبحه وموبقاته ، إذ استحل بهذه الفتوى أنواعا من المحرمات ، واستباح أقساما من الحرمات ، استحل الكذب والبهتان ، استحل الظلم والعدوان ، استحل تكفير المؤمنين ، استحل إيقاد الحرب بين المسلمين ، استحل قتل الشيعة وهم ركن الإسلام ، استحل نهب مالهم وهو الحرام ، استحل سبي المسلمات القانتات ، استحل اطفال المسلمين وهتك الحرمات ، وقد أباد بهذه الفتوى من مؤمني حلب أربعين الفا ويزيدون ، وانتهت لموالمهم وأخرج الباقون منهم من ديارهم ، إلى نبل ، والنفاولة ، وأم العمدة والدلبوز ، والقومة قوراها ، وهاجم الأمير ملحم بن الأمير حيدر (بسبب هذه الفتوى) جبل عامل سنة ١١٤٧ فأنهك الحرمات ، واستباح المحرمات ، (يوم وقعة انصار) وقتل وسلب ، وخرّب ونهب ، وأسرا الفا وأربع مائة من المؤمنين فلم يرجعوا حتى هلك في الكنيف ببيروت ، إلى غير ذلك مما كان بسبب هذه الفتوى من القفظائع والفجائع ، على أنها في ذاتها بائنة الدهر ، وفارقة الظهور ، الحكم لله والمصير إليه ، وهو حسبنا ونعم الوكيل .

الوجه الرابع

انهم ينكرون خلافة الشيخين ويريدون أن يوقصوا في الدين الشين (١) والجواب انه لا ينكر استخلاف الشيخين رضي الله عنهما ذو شعور ،

(١) لم يأت بهذه الفترة (اعني قوله ويريدون ان يوقصوا في الدين الشين) الا لمجرد السجع والا فقد مرقت انهم انحط الناس على الدين

ولا يرتاب فيه ذو وجدان ، وقد امتدت إمارتها من سنة ١١ الى سنة ٢٣ وفتحت بها الفتوحات ، وضرب الدين فيها بحجرانه ، على ان خلاصهما من الشؤون السياسية التي خرجت بانفعائها وتصرفها من محل الابتلاء ، فأني وجه لتأخر المسلمين اليوم بسببها ، وأي ثمرة عملية تترتب فعلا على الاعتقاد بها .

فهلوا ياقومنا لنظر في سياستنا الحاضرة ، وعرجوا عما كان من شؤون السياسة النائرة ، فإن الاحوال حرجة والمآزق ضيقة لا يناسبها نبش الدقائق ، ولا يليق بها آثارة الضخائن ، وقد آن للمسلمين ان يلتفتوا الى ما حل بهم ، من هذه المتبذات والمشاعبات ، التي غادرتهم طعمة الوحوش وفرائس الحشرات .

وأي وجه لتكفير المسلمين بانكار سياسة خالية ، وخلافة ماضية ، قد اجمع اهل القبلة على انها ليست من اصول الدين ، وتصادقوا على انها ليست بما بني الإسلام عليه ، ونحن نظرننا فيما صح عند اهل السنة من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، من تفسير معنى الاسلام والايمان ، فلم نجد (١) مقيدا بها ، وتبيننا الامور التي جعلها صلى الله عليه وآله وسلم سببا في احترام الدماء والأعراض والاموال فلم تكن (٢) من جعلتها ، واستقرأنا من نصوصه شرائط دخول الجبة فلم نجد (٣) في زمرتها ، فأني مانع بعد هذا من جريان الاجتهاد فيها ، وأي دليل على كفر المتأولين من منكريها فإن القوم لم تكن بينهم وبين الحق عداوة ، وإنما قادتهم الأدلة الشرعية

(١) راجع الفصل ٢ المقدد لبيان معنى الاسلام من هذه الرسالة

(٢) راجع الفصل ٣ المختص باحترام الموحدين من هذه الرسالة

(٣) راجع الفصل ٥ المتعلق بنجاة الموحدين من هذه الرسالة

إلى القطع باشتراط أمور في القائم مقام رسول الله صلى الله عليه وآله والمستوي على سرقة الخلافة عنه ، كعدم سبق الكفر منه على الإيمان ، وكصحة والعهد اليه ، وعدم كونه مفضولاً ، واستدلوا على هذه الشروط بأدلة (من الكتاب والسنة والعقل) كثيرة لا يسع المقام بيانها ، وقد استقصيناها في كتابنا « سبيل المؤمنين » ، وههنا شيئا (كما نقول) لكنها توجب العذر لمن غلبت عليه لأنها من الكتاب والسنة ، وقد أُلجأت إلى القطع بما صار إليه ، فإن كان مصيبا والا فقد اجمع المسلمون على منذرة من تأول (في غير أصول الدين) وإن أخطأ كما سبته في فعل المتأولين .

على أنه لا وجه للتكثير بإنكارها ، حتى لو فرضنا أنها من أصول الدين عندهم لأنها ليست من الضروريات التي يرجع إنكارها إلى تكذيب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ولا هي في نظر منكريها من الأمور التي قد اتفق الإجماع عليها .

وقد سبقوا بشبهة من الكتاب والسنة تمنعهم من الاعتقاد بها ، ألا ترى أن الشيعة لم تكفر أهل السنة بإنكارها لإمامة الأنثى من أهل البيت عليهم السلام مع أن إمامتهم من أصول الدين على رأي الشيعة ، وكذلك العدلية (من الشيعة والمعتزلة) لم تكفر طائفة الأشاعرة بإنكارها العدل مع أنه من الأصول عندهم أيضا ، وقد تأول في إنكار هذه الخلافة سدد بن عبادة ، وحجاب ابن المنذر الأنصاريان ، وتحلف عنها جماعة واكره عليها آخرون ، كما ذكرناه في فصل المتأولين فلم يكفر احدا من أولئك بما كان منه ، ولا فسق بما تواتر من القول والفضل عنه ، فكيف يكفر هؤلاء وحكم الله واحد ، يا أيها المنصفون ، على أن الأحاديث المتواترة من طريق العترة الطاهرة ، والصحاح الوافرة من طريق أهل السنة ، أُلجأت هؤلاء إلى

القطع بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى علي من بعده ، فدانوا بما رأوا أنه الحق من دين الإسلام ، فهم معذورون بل مأجورون ، إن أصابوا بذلك ، وإن أخطأوا بالإجماع ، قال ابن حزم حيث تكلم فيمن يكفر ولا يكفر في صفحة ٢٤٧ من الجزء الثالث من فصله ما هذا نصه : وذهبت طائفة إلى أنه لا يكفر ولا يفسق مسلم بقول قاله في اعتقاد أو فتيا ، وأن كل من اجتمع في شيء من ذلك فدان بما رأى أنه الحق فإنه مأجور على كل حال ، إن أصاب فأجران ، وإن أخطأ فأجر واحد (قال) وهذا قول ابن أبي ليلى ، وإني حنيفة ، والشافعي ، وسفيان الثوري ، وداود بن علي ، وهو قول كل من عرفناه قولاً في هذه المسألة من الصحابة (رض) لا نعلم منهم خلافاً في ذلك أصلاً - قلت إجماع الصحابة وهو لا الأئمة يقطع دابر المشائين ، وينقض أساس المجازفين ، ضرورة أن القائلين بخلافة علي ، والمسكرين لغيره لم يقولوا هذا القول ، ولم يعتدوا هذا الأمر ، إلا بعد الاجتهاد التام ، واستفراغ الوسع والطاقة ، وبذل الجهد في الاستباط من الكتاب والسنة ، ولقد مر عليهم فراق اخوانهم من أهل السنة في هذه المسألة ، وقاسوا في سبيلها من أنواع البلايا واقام المحن ، والرايا ما قد علمه جميع الناس ، ولكن ابصنوا فيما يرونه الحق ، ويقطعون بأنه عين الصواب ، وقد صرح بمذرتهم وكونهم مأجورين جماعة من الفضل المعاصرين ، كالعلامة الفاسي الدمشقي حيث قال في ميزان الجرح والتعديل بعد ذكر الشيعة واحتجاج مسلم بهم في صحيحه ما هذا لفظه : لأن مجتهد في كل فرقة من فرق الإسلام مأجورون ، أصابوا أم أخطأوا بنص الحديث النبوي - قلت ومن راجع من هذه الرسالة الفصل المشتل على فتاوى علماء السنة يجدهم جميعين على ذلك ، ومن سبر فصل التأولين لا يرتاب فيه والحمد لله رب العالمين

الوجه الخامس

أنهم يطولون الستم على عائشة الصديقة رضي الله عنها ، ويتكلمون في حتمها (من امر الإفك والمياذ بالله) مالا يليق بشأنها ، إلى آخر إفكه وبهتانه .

والجواب أنها عند الإمامية وفي نفس الأمر والواقع أنق جيباً ، وأظهر ثوباً ، وأطى نفساً ، وأغل عرساً ، وأمنع صوتاً ، وأرفع جنباً ، وأعز خدراً ، وأسى مقاماً ، من أن يجوز عليها غير التزاهة ، أو يمكن في حقها إلا العفة والصيانة ، وكذب الإمامية قديمها وحديثها شاهد عدل بما أقول ، على أن اصولهم في عصمة الأنبياء تحيل ما بهتوا به أهل الإفك بتاتاً ، وقواعدهم تمتع وقوعه عقلاً ، ولذا صرح فقيه الطائفة وثقتها إستاذنا المقدس الشيخ محمد طه النجفي اعلا الله مقامه ، وهو على منبر الدرس بوجوب عصمتها من مضنون الإفك ، عملاً بما يستقل بحكمه العقل ، من وجوب زهارة الأنبياء عن أقل عاتبة ، ولزوم طهارة امرأاتهم عن أدنى وصمة ، فضمن والله لا يحتاج في برائتها إلى دليل ، ولا يجوز عليها ولا على غيرها من ازواج الأنبياء والأوصياء كل ما كان من هذا القبيل - قال سيدنا الامام الشريف المرتضى علم الهدى في المجلس ٣٨ من الجزء الثاني من أماليه ، رداً على من نسب الخنا إلى امرأة نوح ، ما هذا لفظه : إن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، يجب (عقلاً) ان يتزهوا عن مثل هذه الحال ، لأنها تمر وتشين وتنقض من القدر ، وقد جيب الله تعالى أنبياءهم عليهم الصلاة والسلام ، ما هو دون ذلك ، تمظيلاً لهم وقوقيراً ، ونفياً لكل ما ينفر عن القبول منهم ، إلى آخر كلامه الدال على وجوب زهارة

امراة فوح وامراة لوط من الخنا على ذلك اجماع مفسري الشيعة ومتكلميهم وسائر علماءهم - نعم نعتقد من أفعال أم المؤمنين خروجها من بيتها بعد قوله تعالى وقرن في بيوتكن وذكرها الجمل بعد تحذيرها من ذلك ويجئها إلى البصرة تقود جيشاً عرمرماً (تطلب على زعمها بدم عثمان وهي التي امالت حرفه وأكبت عليه وقالت فيه ما قالت) ولومها على أفعالها في البصرة (يوم الجمل الأصغر) مع عثمان بن حنيف وحكيم بن جيلة ونستذكر أفعالها يوم الجمل الأكبر مع أمير المؤمنين ويوم البتل حيث ظننت أن بني هاشم يريدون دفن الحسن المجتبي عند جده (ص) فكان ما كان منها ومن مروان بن نعمت عليها في سائر سيرتها مع سائر أهل البيت عليهم السلام، والناصب الكاذب بلغ في مداواة الشيعة إلى حد لا يلبثه مسلم، وتجشم في بغضائهم مسلحاً لا يسلكه، وحدثنا عنهم الإصم والإسلام وأهله (بما افتراه في هذا الوجه على الشيعة وهم نصف المسلمين) وصلة أقربها عين الكافرين، وفري بها رائثا الموحدين، وظلم بها أم المؤمنين، وجميع المسلمين، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

الوجه السادس

أنهم يسبون الشيخين رضي الله تعالى عنها .
والجواب أن البحث يقع هنا في كل من صغرى هذا الوجه وكبراه .
وبعبارة أخرى هي ارضح يقع البحث في مقامين .
﴿ المقام الأول ﴾ في أنهم هل يسبون أولا يسبون .
﴿ والثاني ﴾ في أنه هل يكفر الساب (والعباد بالله) أولا يكفر .
وقد رأيت البحث في المقام الأول عبثاً صرفاً ، ولنقرأ هنا ، إذ لا يمكن إذعان الخصم ببرائة الشيعة من هذا الأمر ، ولو حلفنا له برب الكعبة ، بل لا يباغت المنيغفهم ، ولو جئناه بكل آية ، والإدماية طالما اذنت

فلم يسمع اذاتها ، وشد ما اعلنت فلم يصنع لإعلانها ، فسد هذا الباب ،
اقرب إلى الصواب ، وأولى بأولي الأبواب ، ولا حول ولا قوة إلا بالله
وأما المقام الثاني فخلق فيه عدم الكفر ، ولنا على ذلك أدلة قاطعة ،
ويرواها من ساطعة ، نذكر منها ستة ثم نكمل الحكم بعدها لرأي المنصفين .

﴿ الأول ﴾ الأصل مع عدم ما يدل على الكفر ، من هتله
او نقل او إجماع .

﴿ الثاني ﴾ انا تتبعنا سيرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فما
رأيناه يكفر أحداً بشتم واحد من أصحابه رضي الله عنهم ، وكان
الأصحاب يتنازعون ويتشائمون على عهده ، فلم يؤثر عنه تكفير أحد منهم
بسبب ذلك ، حتى تشاقوا مرة امامه وتضاربوا بالنعال (كما رواه البخاري
عنهم في اول كتاب المصلح من صحيحه ، واخرجه مسلم في آخر باب
دعاء النبي (ص) إلى الله من كتاب الجهاد من صحيحه) وتقاتل الأوس
والخزرج مرة على عهده صلى الله عليه وآله وسلم واخذوا السلاح واصطفوا
للقتال كما في آخر صفحة ١٠٧ من الجزء الثاني من السيرة الحلبية وكذا
في السيرة الدحلانية وغيرها فأصلح بينهم رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم ، ولم يكفر بذلك أحداً منهم ، وموارد اختلافهم وتشاتمهم بل
تقاتلهم وتحاربهم مسطورة في كتب الحديث والأخبار ، فهل بلغكم
تكفير النبي صلى الله عليه وآله وسلم لأحدهم بهذا السب ، أم هل
سمعت ذلك عن أحد الصحابة رضي الله عنهم ، وإذا كان القوم لم يثبتوا
لأنفسهم هذه المنزلة ، فكيف أثبتوا لهم المجازفون .

﴿ الثالث ﴾ ما سمعته (في الفصول الثلاثة المنقذة لبيان معنى
الإيمان واحترام الموحدين ونجاتهم) من الأحاديث الصحيحة ، والنصوص

التواترة الصريحة، فراجعها لتعلم حكمها على مطلق اهل الأركان الخمسة بالإيمان والاحترام ودخول الجنة، ولا ينبغي على كل من لحظها بطرفه، او رمقها ببصره، أو سمع بيانها، أو عرف لسانها، امتناع تقيدها، واستحالة تخصيصها، ولذا أجمع المسلمون على عدم تخصيصها، بما أخرجه مسلم في أوائل صحيحه من الأحاديث الظاهرة بكفر التارك للصلاة من المسلمين، والمقاتل منهم للمسلم والعبد الآبق، والناثخ على الميت، والطاعن في النسب، بل قالوا أن النرض من هذه الصالح وأمثالها إنما هو تليظ الحرمة، وتفظيع المصيبة، لا الكفر الحقيقي، فلتكن الأخبار المتصلة في السب مثلاً، على فرض صحتها، فظير هذه الصالح، ويوضح لك ما نقول إجماع الخلف والسلف من اهل السنة على أن من مات موحدًا دخل الجنة، ولو عمل من المعاصي ما عمل، كما ستسمعه من الفاضل النووي قريباً إن شاء الله تعالى .

﴿ الرابع ﴾ ما أورده القاضي عياض في الباب الأول من القسم الرابع من كتاب الشفا، أن رجلاً من المسلمين سب أبابكر بحضر منه رضي الله عنه فقال أبو برزة الأسلمي يا خليفة رسول الله دعني اضرب عنقه، قال اجلس ليس ذلك لأحد إلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اه - وأخرجه الإمام احمد من حديث أبي بكر في صفحة ٩ من الجزء الأول من مسنده .

بالله عليك إذا كان هذا حكم الصديق في من واجبه بالسب، وهذه فتواه فيمن تسود على مقامه بالشتيم، فمن أين تحكم بيمده بالكثير، وكيف تقضي بوجوب القتل أو نفي تجواز التنزيه، ونحن نعرف منه بالأحكام أم أحرص على إقامة الحدود، كلا : بل لو ارتد ذلك الساب لأقام

عليه حد المرتدين ، ولو كفر بها لرتب عليه آثار الكافرين ، وحاشا أبا بكر من تعطيل حدود الله ، أو تبديل احكامه عز وجل .

وقد اقتدى به في ذلك الصالحون ، ونسج على منواله المتودعون ، كعمر بن عبد العزيز حيث كتب اليه عامله بالكوفة يستشير به في قتل رجل سب عمر بن الخطاب (رض) فكتب اليه (كما في الباب المتقدم ذكره من الشفا) لا يحل قتل امرئ مسلم بسب احد من الناس ، إلا رجلا سب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فمن سبه فقد حل دمه واخرج محمد بن سعد في احوال عمر بن عبد العزيز في صفحة ٢٧٩ من الجزء الخامس من طبقاته بسنده الى سهيل بن ابي صالح قال إن عمر بن عبد العزيز قال لا يقتل احد في سب احد الا في سب نبي . - واخرج احمد من حديث ابي هريرة في صفحة ٤٣٦ من الجزء الثاني من مسنده ان رجلا شتم ابا بكر - والنبي (ص) جالس فجعل النبي (ص) يعجب وينبهم الحديث

في الخامس : اجماع فقهاءهم على ان مجرد السب لا يوجب الكفر ، وقد نقله من علماء السنة خلق كثير ، فمنهم فقيه الحنفية في عصره ، (الامين) ابن عابد بن ، حيث جزم (في كتابيه رد المحتار وتبيينه الولاية) بعدم كفر المتأولين في هذه المسألة ، وصرح في كليهما بأن القول بكفرهم مخالف لإجماع الفقهاء ، مناقض لما في متونهم وشروحاتهم ، فراجع من رد المحتار صفحة ٣٠٢ من جزئها الثالث في باب المرتد لتهام الحقيقة ومنهم صاحب الاختيار ، حيث قال (كما نص عليه ابن عابد بن فيما اشرنا اليه من رد المحتار) اتفق الاثمة على تعذيل اهل البدع اجمع وتحطيتهم ، وسب أحد من الصحابة بنفسه لا يكون كفرا لكن يضل اه و منهم ابن المنذر ، حيث صرح (كما في رد المحتار ايضا) بها يتنضي

نقل إجماع الفقهاء على عدم تكفير الخوارج، وإن استحلوا دماء المسلمين وأموالهم، وكفروا الصحابة رضي الله عنهم^(١)

ومنهم صاحب فتح القدير، حيث قطع بعدم كفر أحد من أهل البدع، وإن خالف ببدعته دليلاً قطعياً، كالخوارج الذين يكفرون الصحابة، ويسبونهم مثلاً، وذكر أن ما وقع في كلام أهل المذهب من تكفيرهم ليس من كلام الفقهاء الذين هم المجتهدون، وإنما هو من كلام ضيغهم، قال ولا عبرة بشيخ الفقهاء، والمنقول عن الفقهاء ما ذكرناه ١٥

ومنهم ابن حجر، حيث قال كما في خاتمة الصواعق، فذهبنا (فيمن يسب) أنه لا يكفر بذلك ١٥

ومنهم الشيخ أبو طاهر القزويني في كتابه سراج العقول، حيث نقل القول بعدم كفر أحد من أهل الأركان الخمسة من الروافض وغيرهم عن جمهور العلماء والخلفاء، من أيام الصحابة إلى زمنه، فراجع ما نقلناه عنه، في الفصل المقتود لفاوى علماء السنة، ومنهم الماروف الشمراني، حيث قال في آخر المبحث ٥٨ من يواقيته ما هذا لفظه فقد علمت يا أخي أن جميع العلماء المتدينين أمسكوا عن القول بالتكفير لأحد من أهل التبعة ١٥

وقد أرسل ابن حزم عدم الكفر برسالة المسلمات، فقال في صفحة ٢٥٧ من أوله الجزء الثالث من فصله، ما هذا لفظه: وأما من سب أحداً من الصحابة فإن كان جاهلاً فمذود، وإن قامت عليه الحجة فتبادى غير معاند فهو فاسق، كمن زنى أو سرق، وإن عاند الله تعالى ورسوله في ذلك فهو

(١) إذا كان هاتولاً مسلماً، وقد صرخوا من الدين، واستحلوا ما حرم الله من دماء المسلمين، فالامر في غيرهم سهل يسير، وهذا الإجماع دال على ما هو أهم من المطلوب، مثبت لما هو اعظم من المقصود كما لا يخفى

كافر (قال) وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن حاطب «وحاطب مهاجري بدري مدعني اضرب عنق هذا المنافق» فما كان عمر يتكفيره حاطباً كافراً بل كان غطاً متأولاً ١٥

قلت وحسبك في عدم كفر الموحدين بمجرد هذا ما هو معلوم بحكم البنداهة الأولية من اجماع اهل السنة على ان مطلق الموحدين يدخلون الجنة على كل حال قال الفاضل النووي (في باب الدليل على ان من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً من شرح الصحيح) ولعلم ان مذهب اهل السنة وما عليه اهل الحق من الخلف والسلف أن من مات موحداً دخل الجنة قطعاً الى أن قال فلا يخلد في النار احد مات على التوحيد ولو عمل من الماضي ما عمل ١٥

السادس ١٥ انه لا يفتى بالتكفير عندهم إلا أن يكون الموجب للكفر مجباً على ايجابه ، لذلك قال في شرح تنوير الأبصار ، واعلم أنه لا يفتى بكفر مسلم امكن حمل كلامه على محل حسن أو كان في كفره خلاف ، ولو كان ذلك رواية ضعيفة ١٥ - وقال الحير الرملي (كما في صفحة ٣٩٨ من الجزء الثالث من رد المحتار) ولو كانت (تلك الرواية) لتغير اهل مذهبنا واستدل على ذلك باشتراط كون ما يوجب الكفر مجباً على ايجابه لذلك - قلت اذا كان التكفير مشروطاً بهذا فكيف يفتى بالكفر في مسألتنا ما سمعت من انعقاد الاجماع على عدم الكفر فيها ، ولو انكر الخصم ذلك الاجماع ، فحسبه وجود القائل بعدم التكفير فإنه مما لا يمكن انكاره كما لا يخفى ، وقد أغرب الناصب اذ حكم بعدم قبول توبته مع

اجباهم على قبول توبة من يسب الله عز وجل^(١١)
 فهل هذا إلا تمامل قبيح ، وظلم صريح ، وجراة على الله عز وجل
 في تبديل احكامه ، واستخفاف فيما شرع الله سبحانه من حلاله وحرامه ،
 وما أراه الا مدفوعاً على هذه الفتوى من ملوك الجور تحسباً لا فحماً لهم أو
 مستأجراً عليها من ولاية الجنف تصحيحاً لأعمالهم
 ولا غرو فإن علماء السوء ، وقضاة الرشوة ، يبدلون احكام الله بالتافه
 ويبيعون الأمة بالنذر القليل .

فتائل الله الحرص على الدنيا ، وقبح الله التهالك على الحسانس ،
 ما أشد ضررها ، وما أظفر خطرهما ، نبيذ أولئك الدجالون حكم الله وراة
 ظهورهم طمعا في الوظائف ، وحكموا بما تقتضيه سياسة ملوكهم رغبة في
 المناصب ، وأرجعوا في المؤمنين ، وفرقوا كلمة المسلمين ، ولولاهم لتأدبت
 الأرواح ، واثقلت القلوب ، وامتزجت النفوس ، واتحدت المزاليم ، فلم
 يقطع بالمسلمين طامع ، ولم يرمهم من النواظر إلا بصير خاشع ، ولكن وأسفاه
 استحوذ عليهم أولئك المفسدون ، الذين ينحرون دين الله في سبيل الوظائف
 ويُفخّون عباده في طلب القضاء ، والإفتاء ، فتناكرت بفتاويهم وجوه المسلمين
 وتباينت بأرايهم رغائب الموحدين ، حتى كان من تفرق آرائهم وتضارب
 أهوائهم ، ما تصاعدت به الزفريات ، وقاضت منه المبرات ، ولا حول ولا
 قوة الا بالله العلي العظيم .

(١١) نسجوا في هذه الفتوى على منوال اليهود ، إذ اجتمعت اجابهم على ان من شتم الله
 تعالى يوجب ، ومن شتم الأحيار يقتل ، وقد أفكر ذلك طبعهم ابن حزم إذ نقله عنهم في
 صفحة ٢٢١ من الجزء الأول من فصل قبل انتهاء الجزء ، يورقتين ، ثم قال فاعجبوا لهذا
 واطمروا أنهم ملحدون لا دين لهم اه - قلت وهب ان الرافضي كان قد نشأ على مذهبه
 وتدين به ، من قبل البلوغ فلم لا تقبل توبته كما تقبل توبة المجوس والصابئة يا منصفون

« فصل »

١٠

في الإشارة إلى يسير مما نسبته الكذابون إلى الشيعة، وبيان براءتهم منه،
والفرض من ذلك استئصال شأفة الكفار، واقتلاع بذرة التدابر، وإزالة
كل عثرة في طريق الاجتماع، وذلك كل عقبة في سبيل الوئام، وقبل الشروع
في المقصود تقدم جملة لا تتم بدونها الفائدة، حاصلها أن في أهل السنن
رسم الإمامية بدواهي وفواقر، قد علم اليوم (بفضل المطابع وبركة
انتشار الكتب وتقصص المصيبات وبروز الحقائق أنهم في غاية البعد عنها
وقام القدس منها، والرامون لهم بها على أديمه أقسام) القسم الأول،
طائفة من العلماء، حملهم على ذلك مجرد التزلف إلى ملوك بني أمية وسلاطين بني
العباس، إذ كانت الشيعة (بعد صفين والطف) أعداء السياسة الأموية
واضداد الدولة البشمية، يجهلون في رفضها، ويعملون على نقضها،
فتشكت بهم الحكام، وقتلتهم تحت كل حبر ومدبر، ووازرهم على ذلك
القرآء المراءون، والعلماء الدجالون، فلبثوا في تسويد صفحات الشيعة كل
مبلغ، وأصقوا بهم كل عانة، نتجينا لمذهبيهم، وتقيحاً لأشربهم، وتصحيحاً
لما كان يرتكبه بنو أمية من تقتيل آبائهم، واستحيا نسانهم، وكانوا
ينتظرون الفرج بسقوط الدولة الأموية، فلما ملك بنو العباس نسجوا معهم
على ذلك المنوال، وعملوا مع أئمة أهل البيت الفطاح الأفعال، حتى قضى
(الكاملهم) في سجونهم، وتجرع (الرضا) كأس السم من يد مأمونهم،
وكربوا قبر الحسين عليه السلام، وأبادوا نسل محمد صلى الله عليه وآله

فداد على شيعة أهل البيت ذلك البلاء ، وحلت بهم من ولاية الدولة العباسية وعلانياتها تلك اللاواء ، الولاية تفتيهم بسهامها ، وعلماؤهم التزائف ترميهم بأقلامها - بيد أن ظلم السيف لم يبق وظلم القلم مسجل مابقيت كتب الضلال ، فالعاقل الثبت لا يصدق في حق الشيعة علماء تلك الدولتين ، ولا يعتني بما كان في أيامها من الأراجيف ، فإنها أكاذيب أوجبتها سياسة الملك ، واقتضتها قواعد الظالمين .

﴿ القسم الثاني ﴾ طائفة من العلماء حلهم على ذلك مجرد الخوف من ميل الناس إلى الشيعة ، وعرض الخلد من اتباع سائر المسلمين لطريقتهم ، وكأنهم قد استباحوا بذلك تنفيذ الناس عنهم بكل طريق ، فقالوا ما قالوا ، وقالوا ما قالوا ، على علم منهم بأن الإمامية متزهون عما افترده عليهم ، مقدسون عما نسبوه إليهم ، إلا في مسألة واحدة تتعلق بباحث الإمامة والعباسية ، لا نتحاشى منها ، وهي على قواعد الحزم لا توجب اهتماما زائدا لو أنصفوا ، لأنها ليست من الأصول عندهم كما لا يخفى .

﴿ القسم الثالث ﴾ طائفة قد التبس الأمر عليهم ، لأن اسم الشيعة غير خاص بالإمامية ، بل مشترك بينها وبين فرق كثيرة ، كالإسماعيلية والكنيسانية ، والناووسية ، والحطابية والغطبية ، والواقفية وغيرها ، فربما وجدوا أقوالا منكرة ، ومذاهب مكفرة ، لأحدى تلك الفرق الضالة ، التي يطلق عليها لفظ الشيعة ، فظنوا أنه مذهب الجميع ، فأرسلوه عنهم إرسال المسلمات ، وأمانتهم على ذلك وغر في صدورهم ، وغيظ في نفوسهم ، يمتثلهم عن الثبوت في التل .

ولله روع الإمامية وتبثهم ، إذ يرون الكرامية (وهم طائفة

من أهل السنة) يذهبون إلى أن الله سبحانه وتعالى مستقر على العرش ، استمرادك على الأرض ، ويحسدون آخرين يقولون بأنه تعالى بكى على طوقان نوح ، حتى رمدت عيناه ، ومحدثه الملائكة ، ويلفون الحائطية والحديثية (وهما فرقان من المعتزلة) يقولون مجلول الله عز وجل في بعض الأنبياء ، مقالة النصارى في ابن مريم عليها السلام نص على ذلك الشهرستاني في كتابه (الملل والنحل) ومع ذلك لم ينسبوا القولين الأولين إلى مطلق أهل السنة ، ولا ألحقوا المقالة الأخيرة بمطلق المعتزلة ، وإنما نسبوا تلك الأقوال إلى أربابها ، وقصروها على أصحابها ، فلم ينسب غيرهم مقالة الخطابية والناوسية مثلا إلى مطلق الشيعة يا منصفون .

﴿ القسم الرابع ﴾ جماعة قد اعتدوا في نقل تلك الدواهي والطامات عن الشيعة ، على من تقدمهم من علماء سلفهم ، إذ رأوهم ينقلون شيئا فنقلوه ، ووجدوا أثرا فاتبوه ، ولو رجعوا في معرفة اقوال الإمامية إلى علمائهم ، وأخذوا مذهبهم في الأصول والفروع من مؤلفاتهم ، لكان أقرب إلى التثبت والودع - وما أدري كيف نبذوا في هذا المقام كتب الإمامية على كثرتها وانتشارها ، واعتدوا على نقل أعلامهم المرجفين ، وخصمائهم الجازفين ، الذين تحكروا في تضليلهم ، وسلقوهم بالسنة الافتراء ، وهذا عصر لا يصنى فيه إلى من يرسل نقله إرسال الكذابين ، أو يطلق كلامه إطلاق الموهين ، حتى يرشدنا إلى المأخذ ، ويدلنا على المستند ، وقد طبع في أمكن من فارس والهند ، ألوف من مصنفات أصحابنا في الفقه ، والحديث ، والكلام ، والعقائد ، والتفسير ، والأصول ، والأوراد ، والأذكار ، والسلوك ، والأخلاق ، فليطلبها من أراد الاستبصار ، ولا يسول على كتب المبولين ، الذين بشروا روح البهيماء في جسم المسلمين ،

وتقولوا من الشيعة كل إنك مين ، واليك منه ما عقد الفصل لذكره .
قال ابن حزم الظاهري في صفحة ١٨٢ من الجزء الرابع من الفصل
ما هذا نصه : ومن الإمامية من يهين نكاح تسع نسوة ، ومنهم من يهون
الكرنب (وهو نوع من السلق يشبه التنييط) لأنه إنما ثبت على دم
الحسين ^(١) ولم يكن قبل ذلك - قلت أما نكاح ما زاد على الأربع ،
فإن جامع الإمامية طالبة نسا وقتوى على حرمة ، وهذا الحكم من ضروريات
مذهبهم ، بحيث لا يشتبه فيه أحد منهم ، وأما الكرنب فليس له في كلام
الإمامية عنوان مخصوص ، وعكسه عندهم حكم الحسن والفجل والفت
وأشباها ، وأنا أنشدكم أيها الباحثون بركة الحقيقة ، وناموس العدل ،
وشرف الإنصاف ، أن تستقصوا هذه الإمامية وأصولهم ، وتستقرنوا
حديثهم وتفسيرهم ، وتصفحوا قديم كتبهم وحديثها ، مختصرها ومطولها
متونها وشروعيها ، فإن وجدتم أثرا لما قال فالشيعة ليست على شيء من الحق ،
وإلا فإن حزم وامثاله من أكذب الخلق ، وقد أدرجف بالإمامية في غير
هذا المقام من فصله إرجافا لا يصدر من ذي دين ، وكذب عليهم أكاذيب
لا تكون من ذي يقين ، وظلمهم ظلما لا يقدم عليه مؤمن بالمداد ، وبهتهم
بهتان من لا يخشى الله ولا يستحي من العباد ، ونحن بسبب انتشار كتب
الإمامية في غنى عن التصدي لتزييف أقاويله ، وتكذيب أباطيله ، على
أن الرجل لم يقتصر في ظلمه على الشيعة خاصة ، بل ظلم أئمة أهل السنة ،
وبهت علماء المعتزلة ، وكفر كثيرا من السلف ، ولم يكن أحد يسلم من
لسانه ، حتى قال ابن الريف (كما في ترجمة علي بن أحمد بن حزم من الوفيات)

(١) الإمامية أجل من أن تقول في أحكام الله على الحرافات الباردة ،

والثرهات المصنعة كنهه الحكاية ، والله

كان لسان ابن حزم وسيف الحجاج شقيقتين — وحبك ما نقله في شنع المرجئة عن الإمام الأشعري واصحابه من أن إعلان الكفر باللسان، وعبادة الأصنام والأوثان، بلا تقية ولا عذر، لا يتأنيان مقام الولاية لله عز وجل، فراجع صفحة ٢٠٤ من الجزء ٤ من الفصل، ونقل في الصفحة الأولى من الجزء ٤ ايضا عن الباقلاني القول بجواز كل فسق وكفر على الأنبياء، حاشا الكذب في البلاغ، ونقل في صفحة ٢٠٥ من الجزء ٤ ايضا عن بعض الأشاعرة القول بجواز الكذب في البلاغ على الأنبياء، ونقل عن السناني وهو من أئمة الأشاعرة في صفحة ٢٢٤ من الجزء الرابع تجوز الكفر على النبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم، ونسب إلى محمد بن الحسن بن فورك، وسليمان بن خلف الباجي وها من أئمة الأشعرية، أمورا عظيمة يطول المقام بتعدادها، والترض أن الرجل لا يستحيي من الكذب، ولا يتأثم من البهتان، وقد أجمع قضاة عصره (كما في ترجمته من الوفيات) على تحليله — وذكره ابن خلدون في الفصل الذي عقده لعلم الفقه وما يتبعه من مقدمته الشهيرة فكان مما قال فيه ونقم الناس عليه، وأوسعوا مذاهبه استهجانا وإنكارا، وتلقوا كتيبه بالإغفال والترك، حتى أنه لاحظ بيها في الأسواق، وربما تزق في بعض الأحيان اه فلا ينتز احد بما ينقله عن الإمامية وغيرهم (يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا على ما فطمت نادمين) على أن الرجل من موالي يزيد بن معاوية، فلاحظ نسبة في الوفيات، ولذا فضل أم حبيبة بنت أبي سفيان على أبي بكر وعمر وعثمان حيث تكلم في وجوه الفضل والمناصفة بين الصحابة، واختار تفصيل نساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم، على جميع من عدا الأنبياء من سائر الناس

واحتد في ذلك على خزعات مسخنة، وتزهات يادة، وتشبث بسفاسف فاضحة، وتغوييات واضحة، فليراجعها كل منور يابن حزم في صفحة ١١٢ وما بعدها إلى صفحة ١٣٤ من الجزء الرابع من الفصل وليرجع، وقد ظهر منه في تلك المقامات وما بعدها نصب عظيم لأمير المؤمنين، وعداوة لأهل البيت بالغة، حتى فضل صبيياً (في صفحة ١٥٢ من الجزء الرابع) على العباس وبنيه، وعلى عقيل وبنيه، وعلى سيدي شباب أهل الجنة الحسن والحسين عليها السلام، وانكر كل فضيلة لأهل البيت فراجع. ونسج على منواله في بهت الإمامية جماعة كثيرون، منهم الشهرستاني في المال والنحل، إذ ألحق بهم كل مسعج، والحق فيهم كل قبيح - ذكر أنهم ائترقوا بعد الإمام أبي محمد الحسن العسكري إحدى عشرين مرة، والله يعلم أنهم لم يئترقوا في أصول الدين، أو شيء من العقائد، وإن أراد بتفريقهم أطفاء نورهم، ولينه أسند شيئاً من الأقاويل التي نقلها عن تلك الفرق إلى كتاب يتلى، أو شخص خلفه الله تعالى، ولينه أخبرنا عن بلاد واحدة من تلك الفرق، أو زمانها، أو اسمها، فإنه قال وليس لهم القاب مشهورة، ولكننا نذكر أقاويلهم - بالله عليك هل سمعت بفرق متخاصمة ومحل آراؤها متمازكة، لا يعرف لهم في الأحياء والأموات رجل، ولا امرأة، ولا يوجد في الخارج لهم منسى ولا اسم.

وقد نقل عن زرارة بن أعين وهشام بن الحكم^(١) ومومن الطاق محمد ابن النعمان، وهشام بن سالم، أموراً ترتعد منها الفرائص، وتقتعر الجلود،

(١) قد استوفينا الرد في هذه المسألة على الشهرستاني في كتابنا مختصر الكلام في سؤتي الشيعة من صدر الإسلام فراجع ما نشرته في صفحة ١٨٦ وفي صفحة ٢٣١ من المجلد الثاني من المرفان

فلم يقدم ذلك في سمو مقامهم ، وعظيم خطرهم عند الله ورسوله والمؤمنين وما أدري كيف اختص الشهرستاني واصحابه بالإطلاع على اقوال هؤلاء الاعلام دوننا ، مع أنهم سلفنا وفرطنا ، قد يجثنا عن رأيهم ، وأخذنا من الدين بملديهم ، فنحن أعرف الناس بمذاهبهم ، وصحاحنا مشحونة من حديثهم ، واسفارنا مملوءة من اقوالهم في الكلام والتفسير والفقه واصوله ، وفي ايدينا جملة احوالهم ، وتقاصيل اخبارهم ، فلا يجوز أن يجنى علينا من احوالهم ما ظهر لغيرنا ، مع بمدحهم في المشرب ، ومخالفته لهم في المذهب ، وكونهم ليسوا عملا لا بتلانه في شيء من أمور الدنيا والدين ، ولورأبناهم يذهبون إلى ما عزاه الشهرستاني إليهم لبرأنا منهم ، كما هي سنتنا فيمن نراه موجبا عن الحق ، أو متبهما نهج الضلال ، وقد أعرضنا عن بعض اولاد أئمتنا (مع شدة اخلاصنا لهذا البيت الطاهر) وكثرنا جماعة ممن صحبهم ، وفسقنا آخرين ، وضاعفنا قوما ، واسكنا عن قوم آخرين ، كما يشهد به الخير بطريقتنا ، فلو كان هؤلاء كما ذكره الشهرستاني لم يعظم علينا تكفيرهم ، ولأنلحقناهم بأي الخطاب (محمد بن مقلص الاجيدع) وبالقيرة بن سعيد ، وعبد الله بن سبا ، والمختار بن ابي عبيد وامثالهم ، لكن اعداء اهل البيت همدوا إلى اكابر اصحابهم ، فرموهم بهذه الطامات كي يسقطوهم من أعين الناس ، حسدأ منهم وبينا ، ثم جاء الشهرستاني فرأى أثرا قائمه ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

وقد بلغت النسخة ببعض المتحسين إلى رمي المتأولة (وهم الإمامية في عرف سوريا) بإنكار الصوم ، والصلاة ، والحج ، والزكاة ، وسائر الواجبات ، حتى نقل ذلك عنهم جوحت باشا كما في صفحة ٣٦٦ من الجزء .

الاول من ترجمة كتابه المطبوع في بيروت سنة ١٣٠٨ (١) فاعجبوا لهذه
الأكاذيب ، الدالة على حق الكاذب وقلة حياته ، نعوذ بالله من الخذلان
وربما أظنك بعض المخرفين ، فنسب إلى الشيعة أنهم لا يأكلون لحوم
الإبل ، هذا مع ما ينحر من الجوز كل يوم في مشاهد الأئمة عليهم السلام
وغيرها من بلاد الإمامية ، ولا سيما في النجف الأشرف ، وهي خاصة
قتهائهم ، على أن من راجع من قتهم باب الاطعمة والاشربة لا يجدهم
يشتون بكراهة الإبل ، كما يشتون بكراهة الحيل والبغال والحير ، بل
يذكرون الإبل في غير المكروه ، قبل البقر والتمم والمز ، وفي باب
الذبابة يصرحون بأن تذكية الإبل ينحرها في وحدة الة ، وهذا أمر
من الضروريات لا يحمله احد منهم أصلا .

وأعجب من هذا ، نسبة بعض الأفكين إلى الشيعة عدم إيجاب
العدة على النساء ، مع أنهم أحوط في هذه المسألة من غيرهم ، ضرورة
أن المتوفى عنها زوجها تمتد بأربعة اشهر وعشر ليال ، مبدؤها عندهم
علما بوفاته ، وعند غيرهم مبدؤها بنفس وفاته ، وتظهر الثمرة فيما ولطمت
اليوم أنه مات منذ اربعة اشهر وعشر ليال او أكثر ، فإنها لا تتزوج على
رأبهم حتى تتربع المدة ، وعند غيرهم تتزوج في تلك الساعة - وأيضا
إذا مات عنها وهي حامل تتربع عندهم بإبعد الأجلين ، من وضع الحمل
ومضي المدة ، فلو مضت المدة قبل وضع الحمل لا تتزوج عندهم ، حتى
تضع حملها ، وكذا لو وضعت قبل مضي المدة - وإن أردت التفصيل ،

(١) ذكرنا في كتاب موثقي الشيعة كلام جودت واسترقينا القام في رده
فراجع ما نشر منه في صفحة ١٩٠ من المجلد الثاني من القرآن وقد سمعت في القمل
السابق حال الإمامية في إيجاب الواجبات وتحريم التحريمات فلا وجه للإعادة

فبذلك بفقته الإمامية وحديثهم وتفسيرهم ، وقدملات انحاء الهند ، وارجاء فارس ، وانتشرت في العراقين وسوريا ، وسائر بلاد الاسلام ، وأنا اشدك إلى أسماء بعض ما هو مطبوع منها ، إكمالاً لفائدة ، وخدمة للعلم ، فمن الكتب الفقهية ، شرائع الاسلام ، وجواهر الكلام ، ومسالك الانعام ، ومدارك الاحكام ، وسكشف الثام ، ومفتاح الكرامة ، وتذكرة الملاحة والبرهان القاطع ، والمختصر النافع ، والروضة البهية في شرح اللمعة الدمشقية ، وجامع المقاصد في شرح القواعد ، إلى ما لا يحصى من الكتب المطولة ، فضلاً عن المختصرة ، وحسبك من حديثهم وسائل الشيعة ، إلى احكام الشريعة ، ومن تفاسيرهم ، مجمع البيان ، في تفسير القرآن ، فراجعها لتعلم الحقيقة والله المستعان على ما تصفون .

« فصل ^(١) »

١١

كنا نظن المعصية العمياء تقلعت ، وأيامها الوحشية تصرمت ، وأن المسلمين أحسوا اليوم بما حل بهم من المنابذات والمشايبات ، التي تركتهم طعمة الوحوش والحشرات ، وكنا نقول بزغت الحقائق بفعل المطابع ، وانتشار كتب الشيعة ، فلا أفاك ولا بهأت ، ولا رامي لهم بمداهبات ، لكن النواصب أبوا إلا إبقاء الفتنة النائمة ، وإيقاد الحرب العوان (نظرياً) بين المؤمنين وارضاداء من حارب الله ورسوله من قبل ولحقن إن أردنا

(١) انما عقدنا هذا الفصل وزدناه نياً زدناه في هذه الطبعة (اعني الطبعة الثانية)

تأثراً من هؤلاء النواصب الكذبة ولأن لم ينتهوا لتذرن إلى الله مزوجيل بهم

إلا الحسنى والله يشهد أنهم لكاذبون)
قام في سوريا من حالة الأمويين طائفة ذابهم العصر والحرب، يدعون إلى
سلفهم الفاجر، يريدون ليعيدوها أموية يزيدية، هيأما في مجاهل ضلالهم،
وتسككوا في مفاوز محالهم - ركبوا في ذلك رؤسهم، وادخوا فيه أئنة اقلامهم،
فألتقوا بالشيعة كل مستهجن وبهتوهم بكل عاتبة (وهم يحسبون أنهم
يحقنون صنما ألا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون)

خطا قد يزيد في خطئه وفي مجلة الأمويين قوارص ترتعد منها الفرائص،
لكن نتيان المؤمنين خصومه فخطموه وقدموه فقموه، لا شلت أيمانهم
ونشب الناشي منسوب سوء، فلم ينشب أن أبكر فألحم، والكبح
فالتضخ، والحمد لله رب العالمين .

وصوب التصولي نصوله على الإمام، فتصل بذلك من دين الإسلام
وقد طاش سهمه، وسفه رأيه، وخولط في عقله، فهو (في كتابه) أحق
دالغ^(١) ومن شك فليراجع

ومع ذلك فقد كمال الكيالي بصاعه، وانتظم في سلك أتباعه، فتار تار
هوجه، وهبت عواصف رعه، فبرهن بما كتب على اطفاء شلة ذهنه،
وقول شباه عقله (وخسر هنالك المبطلون) (ومن يضل الله فانه من هاد)

ما لم هو لا - السنهات والتطوع في هذا الجيش الوهمي وما كان اغناهم عن
ذلك الإرجاف والإجفاف، وما هذا المومس الحزني الذي أماتته السنون،
يمتث هو لا، العادون، ليشقوا عصا الجليلين، ويلقوا بأسمهم بينهم

وإن من عصب برأسه العار، وخطم أنفه بالشنار، وعافر المدام،
وعاتق القلام، واضاع الصلاة، واتبع الشهوات، لجدير بالموبينات

(١) وهو الذي لا يزال دالغ اللسان وذلك غاية الحق

وحقيق بالتندبات المخزيات :

ولو أني بليت بهاشمي خولته بنو عبد المदान
لهان علي ما التي ولكن تماالوا وانظروا بمن ابتلا في

ولقد أسرف منار الخوارج بما أوجف واجحف ، وبني وطني ،
وبعث الشيعة بهتانا عظيما (ومن يكسب خطيئة او إثم ثم يرم به بريئا فقد
احمل بهتانا وإثما مبينا) منها (في مجلده التاسع والعشرين) غارة ملحاحا
اوسعت قلب الدين واهله جراحا ، إيقاداً لفتنة ، وتمسكاً بقرن الشيطان ،
وترلقاً لخوارج القرن الرابع عشر ، وابتلاء لعرض الدنيا (فويل للذين
يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا
فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون) .

وتباً وترحاً لمن يتلون كالحرباء ، ويدين بالسياسة كيف تشاء .

فيوماً مجزوى ويوماً بالقيس ، وبالغيب يوماً وبأبغليصاً .

نشر المنار^(١) دعايته إلى التعصب والخرافات ، والتفريق بين المسلمين
بالتنويه والترهات ، وادرج لذلك الناصب الكاذب رسالة خالية من المطالب
إلا من الإفك والسباب ، فأين النهضة التي يزعم المنار قيامه بها على أساس
الوحدة الإسلامية ، وأين ما يدعيه من مجاهدة البدع والخرافات ، ههنا
هيئات القذح قدح ليس منها ، وطلق يحكم فيها من عليه الحكم لها ، ربنا
لا تأخذنا بما فعل السفهاء منا ، ونموذ بك من طغوى نفوسهم ، وصفه
احلامهم ، وعده بصائرهم ، وبني طنائهم ، ونبرأ اليك من نمرتهم الموقوتة
وعصبيتهم الملوثة ، فقد شقوا بها عصا المسلمين ، وكان بسببها من الفضل
وذهاب ربيع الإسلام ، ما يفري المرائر ، ويزق لقائف القلوب .

(١) في الجزء ٦ وما بعده من المجلد ٢٩ قبا

وهناك أفاضل تحملهم على الصحة في سوء ظنهم بالشيعة، ونيزهم إياه بالرفض، ونسبهم الأباطيل إليه، حيث أنسوا بتأحية من تقدمهم، ممن رأوه ينز الشيعية ويلزمهم، فصعوا نحوه، وتلوا في ذلك تلوه، إخلادا إليه بقتهم، واعتادا عليه في كل ما يقول، فلا تثريب إذن على الوحيد الرافعي، إذا قال^(١) إن الرافضة شكوا في نص القرآن، وقالوا أنه وقع فيه نقص وزيادة، وتغيير وتبديل اه .

ولا جناح علينا إذا سأناه فقلنا له من تعني هنا بالرافضة، أنهي الإمامية أم غيرهم، فإن عنيتهم فقد كذبك من أغراك بهم، وكل من نسب إليهم تحريف القرآن فإنه مفتر عليهم، ظالم لهم، لأن قداسة القرآن الحكمين من ضروريات دينهم الإسلامي، ومذهبهم الإمامي، ومن شك فيها من المسلمين فهو سرمد بإجماع الإمامية، فإذا ثبت عليه ذلك قتل، ثم لا يغسل، ولا يكفن، ولا يعلى عليه، ولا يدفن في مقابر المسلمين - وظواهر القرآن (فضلا عن نصوصه) من أبلغ حجج الله تعالى، وأقوى أدلة أهل الحق، بحكم البداة الأولية من مذهب الإمامية، ولذلك تراهم يضربون بظواهر الأحاديث المخالفة للقرآن عرض الجدار، ولا يأبهون بها، وإن كانت صحيحة - وتلك كتبهم في الحديث وفقه والأصول، صريحة بما نقول .

والقرآن الحكيم، الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، إنما هو ما بين الدفتين، وهو ما في أيدي الناس، لا يزيد حرفاً ولا ينقص حرفاً ولا تبديل فيه لكلمة بكلمة، ولا لحرف بحرف، وكل حرف من حروفه متواتر في كل جيل، تواتراً قطعياً إلى عهد الوحي والنبوة،

وكان مجسوماً على ذلك العهد الأقدس مؤلفاً على ما هو عليه الآن ،
وكان جبرائيل عليه السلام يمارض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالقرآن
في كل عام مرة ، وقد عارضه به عام وفاته مرتين .

والصحابة كأقارب رضوانه ويتلون على النبي حتى ختموه عليه صلى الله عليه
وآله وسلم مراراً عديدة ، وهذا كله من الأمور المعلومه الضرورية لدى
المحققين من علماء الإمامية ، ولا عبرة بالحشوية فإنهم لا يفتنون
والباحثون من أهل السنيعة يدعون أن شأن القرآن العزيز عند الإمامية
ليس إلا ما ذكرناه والمنصفون منهم يصرحون بذلك .

قال الإمام المهام الباحث المتتبع رحمه الله الهندي (رضي الله عنه)
في صفحة ٨٩ من النصف الثاني من كتابه النفس (اظهار الحق) ما هذا
لفظه : القرآن المجيد عند جمهور علماء الشيعة الإمامية الاثني عشرية
محفوظ من التغير والتبديل ، ومن قال منهم بوقوع نقصان فيه فقله
مردود غير مقبول عندهم (قال) قال الشيخ الصدوق ابو جعفر محمد
ابن علي بن بابويه الذي هو من اعظم علماء الإمامية الاثني عشرية في رسالته^(١)
الاعتقادية (اعتقادنا في القرآن أن القرآن الذي أنزل الله تعالى على نبيه
هو ما بين الدفتين وهو ما في ايدي الناس ليس بأكثر من ذلك ، ومبلغ
سوره عند الناس مائة واربعة عشر سورة ، وعندنا والضحي والم نشرح سورة
واحدة ، ولا يلاف والم تر سورة واحدة . ومن نسب اليانا أن نقول أنه
أكثر من ذلك فهو كاذب) انتهى .

(قال الإمام الهندي) وفي تفسير مجمع البيان^(٢) الذي هو تفسير معتبر
عند الشيعة ذكر السيد الأجل المرتضى علم الهدى ذو المجد ابو القاسم

علي بن الحسين الموسوي (أن القرآن كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مجموعاً موثقاً على ما هو الآن ، واستدل على ذلك بأن القرآن كان يدرس ويحفظ جميعه في ذلك الزمان حتى عين على جماعة من الصحابة في حفظهم له وأنه كان يمرض على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويبتلى عليه ، وأن جماعة من الصحابة كبد الله بن مسعود ، وأبي بن كعب وغيرهما ، ختموا القرآن على النبي صلى الله عليه وآله وسلم عدة ختمات ، وكل ذلك بأدنى تأمل يدل على أنه كان مجموعاً مرتباً غير مبتور ولا مبثوث (قال الهندي) وذكر أن من خالف من الإمامية والحشوية لا يمتد بخلافهم فإن الخلاف مضاف إلى قوم من اصحاب الحديث نقلوا اخباراً ضعيفة غلطوا صحتها لا يرجع بشئها عن المعلوم المقطوع على صحته) انتهى (قال الإمام الهندي) وقال السيد المرتضى ايضاً (إن العلم بصحة القرآن كالمعلم بالبلدان ، والحوادث الكبار ، والوقائع المقام المشهورة ، واشمار العرب المسطورة ، فإن العناية اشددت ، والدواعي توفرت على نقله ، وبلغت إلى حد لم تبلغ اليه فيما ذكرناه ، لأن القرآن معجزة النبوة ، وأخذ العلوم الشرعية ، والأحكام الدينية ، وعلماء المسلمين قد بلغوا في حفظه وعنايته غاية ، حتى عرفوا كل شيء فيه ، من اعرابه وقراءته ، وحروفه وآياته ، فكيف يجوز أن يكون مغيراً او منقوصاً مع العناية الصادقة ، والقبض الشديد) انتهى .

(قال الإمام الهندي) وقال القاضي نور الله الشوستري الذي هو من علمائهم المشهورين في كتابه المسمى بمصائب النواصب (ما نسب إلى الشيعة الإمامية من وقوع التغير في القرآن ليس مما قال به جمهور الإمامية إنما قال به شريحة قليلة منهم لا اعتداد بهم فيما بينهم) انتهى .

(قال الإمام الهندي) وقال الملا صادق في شرح الكليني (يظهر القرآن بهذا الترتيب عند ظهور الإمام الثاني عشر ويشهر به) انتهى .

(قال الإمام الهندي) وقال محمد بن الحسن الحر العاملي الذي هو من كبار المحدثين في الفرقة الإمامية في رسالة كتبتها في رد بعض معاصريه (هر كسيكه تتبع اخبار وتنحص قواعد دين و آثار نمود بطم يقيني ميدانده كه قرآن درغايه واعلى درجه تواتر بوده وآلاف صحابه حفظ ونقل ميكردند آن داودر عهد رسول خدا صلى الله عليه وآله وسلم مجموع ومؤلف بود) انتهى

(قال الإمام الهندي) فظهر أن المذهب المحقق عند علماء الفرقة الإمامية الاثني عشرية أن القرآن الذي أنزل الله على نبيه هو ما بين الدفتين وهو ما في أيدي الناس ليس بأكثر من ذلك وأنه كان مجموعاً مؤلفاً في عهد رسول الله (ص) وحفظه ونقله ألوف من الصحابة - وجماعة من الصحابة كعبد الله بن مسعود وأبي بن كعب وغيرهما ختموا القرآن على النبي عدة ختمات ، ويظهر القرآن ويشهر بهذا الترتيب عند ظهور الإمام الثاني عشر رضي الله عنه (قال) والشرذمة القليلة التي قالت بوقوع التثنية فقولهم مردود عندهم ، ولا اعتداد به فيما بينهم (قال) وبعض الأخبار الضعيفة التي رويت في مذهبهم لا يرجع بمثلها عن المعلوم المقطوع على صحته (قال) وهو حق لأن خبر الواحد إذا اقتضى علماً ولم يوجد في الأدلة القاطعة ما يدل عليه وجب رده على ما صرح به ابن المطهر الحلي في كتابه المسي ببادي الوصول إلى علم الأصول وقد قال الله تعالى إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون (قال) ففي تفسير الصراط المستقيم الذي هو تفسير معتبر عند علماء الشيعة (اي إنا لحافظون له من التحريف والتبديل والزيادة والتقصان انتهى .

هَذَا كَلَامُ الْإِمَامِ الْمُتَنَبِّئِيِّ عَيْنًا ، وَإِنَّمَا اكْتَفَيْنَا بِمَا نَقَلَهُ مِنْ كَلَامِ أَعْلَامِ
الشَّيْخَةِ الْإِمَامِيَّةِ الْمُسَوِّدِ فِي كِتَابِهِ الْمَعْتَبَرَةِ ، لِأَنَّ الْإِسْتِغْنَاءَ يُوجِبُ
الْخُرُوجَ عَمَّا اخْتَلَفَ عَلَى أَنْفُسِنَا مِنْ اجْتِنَابِ الْإِطْنَابِ الْمَلِّ .
وَمَنْ أَرَادَ النُّقْلَ عَنْ الطَّوَائِفِ وَالْأُمَمِ فَلْيَتَمَتَّعْ بِهَذَا الْإِمَامِ فِي
الْإِسْتِنَادِ إِلَى الْكُتُبِ الْمَعْتَبَرَةِ عِنْدَ تِلْكَ الْأُمَمَةِ أَوْ الطَّائِفَةِ وَلَا يَبُولُ
(فِي النُّقْلِ عَنْهَا) عَلَى الْمَرْجُفِينَ مِنْ خُصَائِنِهَا ، وَالْأَلْدَاءِ مِنْ أَعْدَائِنَا .
وَإِنَّمَا أَكْبَرُ السَّفَرِ الْجَلِيلِ (تَحْتَ رَايَةِ الْقُرْآنِ) وَأَقْدَرُ قَدَرِ مَوْلَانِهِ
(الْمُصْطَفَى الْعَادِقِ) وَأَعْلَمُ أَنَّهُ بَعِيدُ النَّتَاجَةِ ، رَزَيْنِ الْحَصَاةَ — وَكُنْتُ
أَدْبَاهُ وَبَسْفَرِهِ الشَّيْخِ الْمَوْلَفِ لِمَعُومِ الْمُسْلِمِينَ ، عَنْ جِرْحِ عَوَاطِفِ الشَّيْخَةِ
وَهُمْ رُكْنُ الدِّينِ ، وَشَعْرُ الْمُسْلِمِينَ ، وَفِيهِمُ الْمُلُوكُ وَالْأَمْرَاءُ ، وَالْعُلَمَاءُ
وَالْأَدْبَاءُ ، وَالْكَتَبَةُ وَالشُّرَاءُ ، وَالسَّاسَةُ الْمَكْرُونُ ، وَالْدُهَاهَةُ الْمُدِيرُونَ ،
وَأَهْلُ الْحِمِيَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ وَالنُّفُوسُ الْمُبْتَرِيَّةُ ، وَالشُّمَمُ وَالْكَرَمُ ، وَالزَّانِمُ
وَالْمُحْمَمُ ، وَقَدْ أَبْشَرُوا فِي الْإِنْفَاءِ ، وَانْتَشَرُوا فِي الْأَرْضِ انْتِشَارَ الْكُورَاكِ
فِي السَّمَاءِ ، فَلَيْسَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا مِنَ الْعَقْلِ أَنْ يَسْتَهْانَ بِهِمْ ، وَهُمْ أَهْلُ
حَوْلٍ وَقُوَّةٍ ، وَفَتْحٍ وَثَرَّةٍ ، وَأَمْوَالٍ مَبْذُولَةٍ فِي سَبِيلِ الدِّينِ ، وَانْفُسٍ تَتَنَبَّئُ
أَنْ تَكُونَ فِدَاءَ الْمُسْلِمِينَ

وَلَيْسَ مِنَ التَّثَبُّتِ أَنْ يَعْتَمِدَ (فِي مَقَامِ النُّقْلِ عَنْهُمْ) عَلَى إِدْرَافِ
الْمَرْجُفِينَ ، وَاجْطَافِ الْمُحْضَفِينَ ، (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ
فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِمِثَالِهِ فَتُصْحَبُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ) .



« فصل »

١٢

نوضح فيه سبب التباعد بين الطائفتين ، ونكشف عن مكنون السر في تنافرهما ، زيادة على ما سمعت في الفصول السابقة ، والترض تشخيص الداء ، لنصف الناجع فيه من الدواء ، فهنا مقصدان .

(المقصد الأول)

في الأمور التي يفرمها الشيعي ، ولا يكاد يمتزج بسببها مع السني ، وأهمها شيان .

﴿ الأول ﴾ ما سمعته في الفصول السابقة^(١) من التكفير والتحقير ، والاشتم والتزوير .

﴿ الثاني ﴾ اعراض اخواننا اهل السنة عن مذهب الأئمة من اهل البيت ، وعدم الاعتناء بأقوالهم في أصول الدين وفروعه بالمرّة ، وعدم الرجوع اليهم في تفسير القرآن العزيز (وهو شقيقهم) إلا دون ما يرجعون فيه الى مقاتل بن سليمان المجسم المرجح الدجال ، وعدم الاحتجاج بمجديهم إلا دون ما يحتجون بدعاة الخوارج والمشبهة والمرجئة والقدرية ، ولو أحصيت جميع ما في كتبهم من حديث ذرية المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم ، ما كان إلا دون ما أخرجه البخاري وحده عن عكرمة البربري المخادجي المكذّب - وانكى من هذا كله عدم احتجاج البخاري في صحيحه بأئمة اهل البيت النبوي ، إذ لم يرو شيئاً عن الصادق

«١» ولا سيما التلمس والاشهر والاعلى عشر

والكاظم والرضا والجواد والمهدي والزكي العسكري، وكان ماصراً له ولا روى عن الحسن^(١) بن الحسن، ولا عن زيد بن علي بن الحسين، ولا عن يحيى بن زيد، ولا عن النفس الزكية محمد بن عبد الله الكامل ابن الحسن الرضا بن الحسن السبط، ولا عن أخيه إبراهيم بن عبد الله، ولا عن الحسين الفقي بن علي ابن الحسن بن الحسن، ولا عن يحيى بن عبد الله بن الحسن، ولا عن أخيه إدريس بن عبد الله، ولا عن محمد ابن جعفر الصادق، ولا عن محمد بن إبراهيم بن اسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن المعروف بابن طباطبا، ولا عن أخيه القاسم الرسي، ولا عن محمد بن محمد بن زيد بن علي، ولا عن محمد بن القاسم بن علي ابن عمر الأشرف ابن زين العابدين صاحب الطائفتان المعاصرتين للبشاري^(٢) ولا عن غيرهم من اعلام القرة الطاهرة، واغصان الشجرة الزاهرة، كعبد الله بن الحسن وعلي بن جعفر الرضي وغيرهما من نسل رسول الله، وبقية في أمته صلى الله عليه وآله وسلم، حتى أنه لم يرو شيئا من حديث سبطه الأكرور ومجائته من الدنيا التي محمد الحسن المجتبي سيد شباب اهل الجنة، مع احتجاجة بدعية الخوارج واشدهم عداوة لأهل البيت (عمران بن حطان) القاتل في ابن ملجم، وضريته لأمر المؤمنين عليه السلام :

يا ضرية من تقي ما أراد بها إلا ليبلغ من ذي العرش رضوانا
إني لأذكره يوماً فأحسبه أوفى البرية عند الله ميزانا

(١) الحسن بن الحسن هو الإمام محمد بن الحسين السبط علي رضي الله عنه الزيدية وبعد زيد شتمن ذكرناهم بعد زيد وترويضهم في الإمامة على حسب مراتبهم في الذكر عليهم السلام .

(٢) قتل في سنة ٢٥٠ هـ وفاة البشاري بست سنوات

أما ورب الكعبة ، وبأثر التبيين ، لقد وقتت هنا وقتة المدهوش ، وقت مقام المذخور ، وما كنت أحسب أن الأمر يبلغ هذه النائية ، وقد باح العلامة ابن خلدون ، بسرها المكنون ، حيث قال (في الفصل الذي عقده لعلم الفقه وما يتبعه من مقدمته الشهيرة بعد ذكر مذاهب أهل السنة) ما هذا لفظه : وشذ أهل البيت بمذاهب ابتدعوها ، وقته انفردوا به ، وبثوه على مفاهيم في تناول بعض الصحابة ^(١) بالقدح ، وعلى قولهم بمصصة الأئمة ، ورفع الخلاف عن أقوالهم ، وهي كلها أصول وأهية ^(٢) (قال) وشذ بمثل ذلك الخوارج ^(٣) ، ولم يحتفل الجمهور بمذاهبهم ، بل أوسعوا جانب الإنكار والقدح ، فلا نعرف شيئاً من مذاهبهم ^(٤) ولا يزوي كتبهم ، ولا أثر لشيء منها إلا في مواطنهم ، فكتب الشيعة في بلادهم ، وحيث

(١) ما أؤدي كيف يمكن أن تبني المذاهب الفقية على تناول بعض الصحابة بالقدح ، وما عرفت كيف تستلزم الأحكام الشرعية القرمية من تناول أحد من الناس ، وابن خلدون يعد من الفلاسفة ، فما هذا المذهبان منه يا أولي الألباب

(٢) إن أصحابنا (الإمامية) أثبتوا في كتبهم الكلامية مصصة أثبتهم بالأدلة العقلية والثقلية ، والقائم لا يسمع بيانها ، ولو تصدينا لها لنخرجنا من موضوع هذه الرسالة ، وحسبك دليلاً على مصصتهم كونهم يمتزلة الكتاب ، الذي لا يأتيه الباطل ، وكونهم أمان هذه الأمة من الاختلاف ، فإذا خافتهم قبيلة من العرب كانت حزب إبليس ، وكونهم سفينة النجاة ، وباب حطة هذه الأمة ، وكونهم الثاقفين من هذا الدين تحريف الضالين وانتحال البطالين ، وتأويل الجاهلين ، صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين

(٣) أنظر كيف جعل أهل البيت (الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا) شذواً إذا مارقة كالخوارج نعوذ بالله

(٤) كذب ابن خلدون نفسه في هذه الكلمة فإنه إذا كان لا يعرف شيئاً من مذاهبهم ، ولا يزوي كتبهم ، ولا أثر لشيء منها عنده فمن أين عرف أنهم شذواً ؟ هؤلاء مبتدعون ومن أين عرف أن أصولهم وأهية (مثل الفروصون)

كانت دولتهم قائمة في المغرب والمشرق واليمن - والخوارج كذلك، ولكل منهم كتب وتآليف وآراء في الفقه فريية . هذا كلامه فتأملوا عجب ثم رجع إلى مذاهب أهل السنة فذكر انتشار مذهب أبي حنيفة في العراق، ومذهب مالك في الحجاز، ومذهب أحمد في الشام وفي بغداد، ومذهب الشافعي في مصر، وهناك ما هذا لفظه: ثم انقضى فقه أهل السنة من مصر بظهور دولة الرافضة، وتداول بها فقه أهل البيت (١) وتلاشى من سواهم، إلى أن ذهبت دولة الميدين من الرافضة على يد صلاح الدين يوسف بن أيوب، ورجع اليهم فقه الشافعي الخ .

إذا وصف الطائي بالبخل ما در وعير قساً بالفهاة باقل
وقال السهي لشمس انت ضيلة وقال الدجى فصيح لوتك حائل
وطاولت الأرض السماء سفاحة وكثرت الشهب الحصى والجنادل
وقال ابن خلدون وأما له أنهم على الهدى والسنة وأن أهل البيت
شذوذ مبتدعه، وضلال رافضة .

فيا موت زد إن الحياة ذميمة ويانفس جدي إن سبقتك هازل
ولا غرو أن قام المسلم عند سماع هذه الكلمة وقعد، بل لا عجب
إن مات أسفاً على الإسلام وأخلاقه، إذ بلغ الأمر هذه الناية، فلا حول
ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

أيقول ابن خلدون أن أهل البيت شذوذ ضلال مبتدعون، وهم

(١) أنظر كيف اعترف بأن الرافضة بدعواهم فقه بمذهب أهل البيت
لكنهم ذكروا أن النبي ورطه رجيلهم نحري إذا التمس النحر
جئت هراي القاطنين زلة إلى خاتمي ما دمت أو دلم لي مر
وكوفي ديني على أن نصري شئام ونحري أية ذكر النجر

الذين أذهب الله عنهم الرجس ينص التنزيل^(١) وهبط بتطهيرهم جبرائيل وبأهل بهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم^(٢) بأمر ربه الجليل ، وقد فرض القرآن مودتهم^(٣) وأوجب الرحمن ولايتهم^(٤) وهم سفينة النجاة^(٥) إذا طلت لجج النفاق ، وأمان الأمة^(٦) إذ عصفت عواصف الشقاق ،

١ إشارة إلى قوله تعالى إذا يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً ، فراجع ما علقناه على هذه الآية في الفصل الثاني من المطلب الأول من كليتنا التراء
٢ إشارة إلى قوله تعالى فقل تالموا ندع أبنائكم وأبنائكم ونساءكم وأنفسنا ونفوسكم ثم نبشعل الآية فراجع ما علقناه عليها في الفصل الأول من الكلمة التراء
٣ إشارة إلى قوله تعالى قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى فراجع ما علقناه عليها في الفصل الثالث من الكلمة التراء

٤ إشارة إلى ما أخرجه الذيلبي وغيره - كما في الصواعق وغيرها - من أبي سعيد الخدري أن النبي ص قال وقتهم إنهم مسئولون . من ولاية علي . وقال الإمام الواحدي - كما في تفسير هذه الآية من الصواعق أيضاً - أنهم مسئولون من ولاية علي وأهل البيت

٥ قال ابن حجر في صفحة ٩٣ من صواعقه حيث تكلم في تفسير الآية ٧ من الآيات التي أوردناها في الباب ١١ من الصواعق ما هذا لفظه : وجاء من طرق عديدة يقوي بعضها بعضاً : إذا مثل أهل بيتي فيكم كمثل سفينة نوح من ركبها نجي ﴿ قال ﴾ وفي رواية مسلم ومن تغلف منها غرق ﴿ قال ﴾ وفي رواية هلك الخ

٦ إشارة إلى قوله صلى الله عليه وآله وسلم : النجوم أمان لأهل الأرض من الفرق . وأهل بيتي أمان لأمتي من الاختلاف ، فإذا خالفتهم قبيح من الدرب اختلقوا غصاروا حزب إبليس أخرجه الحاكم عن ابن عباس مرفوعاً وصححه على شرط البخاري ومسلم كما في صفحة ٩٣ من الصواعق المحرقة لابن حجر حيث تكلم في الآية ٧ من الباب ١١ - وأخرج ابن أبي شيبة ومسلم في مسندهما والترمذي في فوائده الأصول وأبو يعلى والطبراني والحاكم من سلسلة بن الأكرع قال قال رسول الله (ص) : النجوم أمان لأهل السماء وأهل بيتي أمان لأمتي - وقد نقله الحافظ السيوطي في كتابه إحياء الميت بقضائل أهل البيت والنهاية في إرميته وغير واحد من العلماء

وباب حطة^(١) يأمن من دخلها والروة الوثقى لا انفصام لها وأحد الثقلين^(٢) لا يضل من تمسك بها ولا يهتدي إلى الله من ضل عن أحدهما وقد أمرنا صلى الله عليه وآله وسلم بأن نجعلهم منا مكان الرأس^(٣)

١ إشارة إلى قول رسول الله (ص) مثل اهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح من ركبها نجي ومن تخلف عنها غرق ومثل باب حطفي بني اسرائيل؛ أخرجه الحاكم عن أبي ذر عليه السلام وأخرج الطبراني في الصغير والأوسط عن أبي سعيد قال سمعت النبي (ص) يقول إنما مثل اهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح من ركبها نجي ومن تخلف عنها غرق وإنما مثل اهل بيتي فيكم مثل باب حطة في بني اسرائيل من دخله غفر له

٢ إشارة إلى قوله صلى الله عليه وآله وسلم إنني تركت فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي التلخيص كتاب الله وعرفني اهل بيتي ولن يتفارقا حتى يرثي عليّ الحوض فانظروا كيف تخلفوني فيها : أخرجه الترمذي والحاكم كما في احياء الليث للسيوطي وهو سنن الأحاديث المستفيضة رواه أكثر المحدثين بالنقل متتابعه ، واستيدم فيه صحيحه : قال ابن حجر بعد نقله إياه من الترمذي وغيره في أثناء تفسيره للآية الربعية من الباب ١١ من صواعقه ما هذا لنقله : ثم اعلم أن حديث التمسك بذلك طرقا كثيرة وردت عن ثيف وحشرين صحابيا **❦** قال **❦** ومرو له طرق مبسولة في حادي عشر الشبه وفي بعض تلك الطرق أنه قال ذلك بحجة الرداع بعرفة وفي أخرى أنه قاله بالمدينة في مرضه وقد امتلات الحجرة بأصحابه وفي أخرى أنه قال ذلك بتدبيرهم وفي أخرى أنه قاله لا قام غماليا بعد النصرانه من الطائف **❦** قال **❦** ولا تنافي إذ لا مانع من أنه كره عليهم ذلك في تلك المواطن وفيها اهتماما بشأن الكتاب العزيز والفتاة الطاهرة : إلى آخر كلامه فراجع في صفحة ١٦ من المصالح

٣ إشارة إلى ما نقله غير واحد من الأعلام كالسلامة الصان في الصفحة ١١١ من اسعافه الملبوع في حاشي نور الأبعاد حيث قال ما هذا لنقله : وروى جماعة من اهل السبق عن عدة من الصحابة أن النبي (ص) قال مثل اهل بيتي فيكم كسفينة نوح من ركبها نجي ومن تخلف عنها غرق **❦** قال **❦** وفي رواية عرق قال وفي رواية أخرى زج في النار **❦** قال **❦** وفي أخرى عن أبي ذر زيادة وسعته يقول اجعلوا اهل بيتي منكم مكان الرأس من الجسد ومكان العينين من الرأس

من الجسد، بل مكان العينين من الرأس، ونهاها عن التقدم عليهم^(١) والتصير عنهم، ونص على أنهم القوامون على الدين، التافون عنه في كل خلف من هذه الأمة^(٢) تحريف الضالين، وقد أعلن صلى الله عليه وآله وسلم بأن معرفتهم براءة من النار^(٣) وجههم جواز على الصراط، والولاية لهم أمان من العذاب - وأن الأعمال الصالحة لا تنفع عاملها إلا بعرفة حتم^(٤) - ولا تزول يوم القيامة قدما أحد من هذه الأمة^(٥) حتى يسأل من جهنم -

١ إشارة إلى قوله = ص = في حديث التمسك بالحقين فلا تكذبوا معها قبلها ولا تصروا معها قبلها ولا تلموهم فإنهم أعلم منكم وتلقوا من الطبراني غير واحد من العلماء كالإمام أبي بكر الطوسي في الباب ٥ من رشفة الصادق وابن حجر حيث تكلم في تفسير الآية الرابعة في الباب ١١ من صواعقه

٢ إشارة إلى ما أخرجه اللات في سيرته بسنده إلى رسول = ص = قال في كل خلف من أمتي عدول من أهل بيتي ينفون عن هذا الدين تحريف الضالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين إلا وأن اتخمتكم وقدكم إلى الله فانظروا من توفدون سواء نقله ابن حجر في صفحة ٩٢ من صواعقه

٣ إشارة إلى قوله صلى الله عليه وآله وسلم معرفة آل محمد براءة من النار، وحب آل محمد جواز على الصراط، والولاية لآل محمد أمان من العذاب؛ روى القاضي حياض في الفصل الذي مقدمه لبيان أن من توفيره براءه (ص) بآله وذريته من كتابه (الشفاء) فراجع أول صفحة ٩١ من قسمه الثاني طبع الاستانة سنة ١٣٢٨

٤ إشارة إلى قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألزموا موحدتنا أهل البيت فإنه من لقي الله وهو يؤدنا دخل الجنة بشفاة، والذي نفسي بيده لا ينفع جدا عمله إلا بسرفة حتنا - أخرجه الطبراني في الأوسط ونقله السيوطي في إحياء الميت بشفاة أهل البيت والنجاني في إربيعته

٥ إشارة إلى قول رسول الله (ص) لا تزول قدما عبد حتى يسأل من إربيع، وعن عمره في آفته، وعن جسده في آبلاده، وعن ماله في آفقه، ومن أين اكتسبه، ومن محبت أهل البيت، أخرجه الطبراني عن ابن عباس مروحا، ونقله للسيوطي في إحياء الميت والنجاني في إربيعته

ولو أن رجلا أفنى عمره قائما وقاعدا وراكما وساجدا بين الركن والمقام ثم مات غير موال لهم دخل النار^(١) .

فهل يحسن من الأمة المسلمة بعد هذا أن تجري إلا على اسلوبهم وهل يتسنى لمسلم يؤمن بالله ورسوله أن يستن بغير سنتهم فكيف يمدحهم ابن خلدون في اهل البدع بكل صراحة ووقاحة من غير خجل ولا وجل أبهذا أمرته آية التبري ، وآية التطهير ، وآيتا أولي الأمر ، والاعتصام بحبل الله ، أم بهذا أمره الله سبحانه حيث يقول وكونوا مع الصادقين أم به مدح رسول الله (ص) في نصوصه المجمع على صحتها ، وقد استقصيناها بطرقها واسانيدها في كتابنا سبيل المؤمنين ، واستقصينا علمنا في الأعلام في مؤلفاتهم فراجعوا لتعلم حقيقة اهل البيت ومزلتهم في دين الاسلام .

على أنهم لا ذنب لهم يستوجب الجلاء ، ولا قصور بهم يقتضي هذا الإعراض ، فليت اهل المذاهب الأربعة نقلوا في مقام الاختلاف مذهب اهل البيت كما ينقلون سائر المذاهب التي لا يعملون بها ، ما رأيناهم ياملون

١ إشارة الى قوله (ص) من حديث أخرجه الطبراني والحاكم (كما في احياء الميت واربعين النبهاني وغيرهما) قلوا ان رجلا صنف (اي صف قدميه) بين الركن والمقام فصلى وصام وعزم بعض لآل محمد دخل النار ١ - وأخرج الحاكم وابن حبان في صحيحه (كما في احياء الميت واربعين النبهاني وغيرهما) من ابني سعيد قال قال رسول الله (ص) والذي نفسي بيده لا يفيضنا اهل البيت رجل الا دخل النار وأخرج الطبراني (كما في احياء الميت للسيوطي) من الحسن البسط أنه قال لماوية بن خديج ايالك وفيضنا فان رسول الله قال لا يفيضنا احدا ولا يفيضنا احدا إلا ذئد يوم القيامة عن الحوض بسياط من النار ١ - وأخرج الطبراني في الأوسط كما في احياء الميت واربعين النبهاني عن جابر قال خطبنا رسول الله فسمعتة وهو يقول ايها الناس من ابغضنا اهل البيت حشره الله يوم القيامة يهوديا ١

أهل البيت هذه المأمة في عصر من الأعصار ، وإنما يعاملونهم معاملة من لم يحلقه الله عز وجل ، أو من لم يؤثر عنه شيء من العلم والحكمة .
نعم ربما تعرضوا لشبهتهم فنبذوهم بالرفض ، وسلبوهم بالسنة الاقتراء .
كما سمت في الفصول السابقة - وقد ولى زمن الاعتداء ، وأقبل عصر الإخاء ، وأن لجميع المسلمين أن يدخلوا مدينة العلم النبوي من بابها ، ويلجأوا من باب حطة ، ويلجأوا إلى أمان أهل الأرض بر كوب سفيتهم ، ومقاربة شبهتهم فقد زال سوء التفاهم من الين ، واسفر الصبح عن توافق الروابط بين الطائفتين ، والحمد لله رب العالمين .

(المقصد الثاني)

في الأمور التي ينفر منها أهل السنة ، ولا يألفون بها مع الشيعة ، وهي أمور مكذوبة بهتت بها المبطلون ، وقد سمت في الفصول السابقة جملة منها ، ووقفت على ما يشفي صدرك من الأجوبة عنها ، ولم يبق سوى مسألة الصحابة (رض) فإنها المسألة الوحيدة ، والمعضلة الشديدة ، وذلك أن بعض القلاة من الفرق التي يطلق عليها لفظ الشيعة ، كالكاملية يتعاملون على الصحابة كافة رضي الله عنهم ، وينالون من جميع السلف ، فيظن الجاهل أن ذلك رأي مطلق الشيعة ، ويتوهم أنه مذهب الجميع ، فيرمي الصالح بحجر الطالح ، ويأخذ البري ، بذنب المسي ، كما هو الشأن فيمن يختلط عليه الحابل ، بالنابل ، ولو عرف رأي الإمامية في هذه المسألة ، ووقف على كلامهم فيها ، لعل أنه أوسط الآراء ، إذ لم يفرطوا تقريظ القلاة ، ولا أفرطوا إفراط الجمهور -- وكيف يجوز عليهم ما يقوله الجاهلون ، أو يمكن فيهم ما يتوهمه الناقلون ، بعد اقتنائهم في التشيع بكبرياء .

الصحابة ' كما يعلمه الخير بالاستيعاب والإصابة وأسد النابغة ' واليك (إكالا لفائدة وإقامة للعرض) بعض ما يحضرن في من أسماء الشيعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ' لتعلم أنا بهم ائمتينا ' ويهديهم اهتدينا ' وسأفرد لهم إن وفق الله كتابا يوضح للناس تشيعهم ' ويمتدوي على تفاصيل شؤونهم ' ولعل بعض اهل النشاط من حملة العلم ' وسدنة الحقيقة ' يسبقني إلى تأليف ذلك الكتاب ' فيصكون لي الشرف إذ خدمته بذكر اسماء بعضهم في هذا الباب ' وماهي على ترتيب حروف الهجاء

١

ابو رافع القبطي مولى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ' واسمه أسلم ' أولواهم ' وقيل هرمز ' وقيل ثابت ' وقيل غير ذلك ' وله اولاد واحفاد كلهم خصيصون بأهل البيت ' ومنقطون اليهم ' أما اولاده فرافع ' والحسن ' والمغيرة ' وعبيد الله (الذي افرد كتابا فيمن حضر صفين مع علي من الصحابة ' وقد نقل عنه صاحب الإصابة وغيره) - وعلي الذي الف كتابا في فنون الفقه على مذهب اهل البيت ' وهو أول كتاب قضي عُمل في الإسلام بعد صحيفة علي عليه السلام - وأما احفاد ابي رافع ' فالحسن ' وصالح ' وعبيد الله أولاد علي بن ابي رافع ' والفضل بن عبيد الله بن ابي رافع ' ولهم ذرية كلها سالمة ' ولترجع إلى ما كنا فيه فنقول - وابو المنذر ابي بن كعب سيد القراء ^(١) - وابان بن سعيد بن العاص الأموي ' وأنس بن الحرث او ابن الحارث بن نبيه الذي سمع (كما في ترجمته من الإصابة) رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ' إن ابني

١ ذكره ابن السكيت في تاريخه فيمن تخلف عن بيعة السقيفة مع علي عليه السلام

هكذا يعني الحسين عليه السلام يقتل بأرض يقال لها كربلاء ، فمن شهد ذلك
 عنكم فليصره ﴿ قَالَ ﴾ فخرج أنس بن حرث إلى كربلاء فقتل بها مع الحسين
 (عليه السلام) اه - وفي ترجمته من الاستيعاب مثله - واسيد بن ثعلبة
 الأنصاري البصري - وأسلم بن الحارث بن عبد المطلب الهاشمي ، وهو أخو
 نوفل - واسلم بن حمزة الساعدي - والأسود بن عيسى بن اسماء التميمي -
 وأمين بن ضبيعة بن ثاجية الداهمي التميمي - وأنس بن مدرك الحنفي
 الأكلبي ، وأمرؤ القيس بن مابس الكندي - وأويس بن عامر القرني ، وهو
 من أفضل التابعين ، بشر به رسول الله وأسلم على عهده ، ولم يره ، صلى
 الله عليه وآله وسلم - وقد ذكره ابن حجر في القسم الثالث من أصابته .
 وأبو ليلى الفخاري لم أقف له على اسم ، وهو الذي أخرج عنه أبو
 احمد ، وابن منده وغيرهما (كما في ترجمته من الإصابة) أنه قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ، ستكون من بعدي فتنة ،
 فإذا كان ذلك ، قالوا علي بن أبي طالب ، فإنه أول من آمن بي ، وأول
 من يصالحني يوم القيامة ، وهو الصديق الأكبر ، وهو فاروق هذه الأمة
 وهو يسوب المؤمنين الحديث - ورواه عنه ابن عبد البر في ترجمته
 من الاستيعاب ايضا - وأبو فضالة الأنصاري ، لم أقف ايضا له على اسم
 روى صاحب الاستيعاب والإصابة في ترجمته عن ابنه فضالة ، أنه سمع
 عليا يقول ، إن رسول الله (ص) أخبرني أنني لا أموت حتى أوثر ، ثم غضب
 هذه من هذه (يعني كربته من هامته) قال فضالة فصحبه أبي فقتل فيمن
 قتل في صفين ، وكان بدرأ رحمه الله - وأبو سفيان ابن الحارث بن عبد
 المطلب ابن عم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وأخوه من الرضاة
 أرضتها حليلة السعدية

ب

وبريد الأسلمي أحد الذين رآهم أمير المؤمنين عليه السلام بقوله :
 جزى الله خيرا عصبة أسلمية صباح الوجوه صرخوا حول هاشم
 بريد وعبد الله منهم ومتقد وعروة وابنا مالك في الأكارم
 وبريدة بن الحبيب الأسلمي - وبلال بن رباح الحبشي - والبراء
 ابن عازب^(١) ابن الحارث الأنصاري - والبراء بن مالك وهو أخو أنس
 ابن مالك الأنصاري - وبشير وهو أخو وداعة بن أبي زيد الأنصاري ، وقد
 شهدهوا وأخوه صفين ، وكانا من خيار المستبصرين واستشهد أبوهما في أحد

ت

وقام بن العباس بن عبد المطلب الهاشمي عليهم الرحمة

ث

وثابت بن عبيد الأنصاري - وثابت بن قيس بن الخطيم الظفري -
 وثعلبة بن قيس بن سحر الأنصاري .

ج

وجندب بن جنادة ، وهو أبو ذر الثفاري - وجارية بن قدامة
 السعدي - وجارية بن زيد - وجابر بن عبد الله الأنصاري - وجبة بن
 عمرو بن أوس الساعدي - وجبير بن الحباب الأنصاري - وجمدة بن هيرة
 المخزومي ، وأمه أم هانئ شقيقة أمير المؤمنين (ع) - وجعفر بن أبي سفيان بن
 الحارث بن عبد المطلب الهاشمي - وجهاد بن سعيد الثفاري - وجراد

١ ذكره ابن الشيعة في تاريخه فيمن تخطف مع علي من ريمة السينة

ابن مالك بن نويرة التميمي، المقتول يوم البطاح مع ابيه، وقد رثاه عنه متمم -
وجراد بن طهية الوحيدى، وهو والد شيب بن جراد الشهيد يوم الطف
مع سيد الشهداء (ع) .

ح

وحجر بن عدي الكندي - وحذيفة بن اليمان العبسي - والحارث
ابن العباس بن عبد المطلب الهاشمي - وابو الورد ابن قيس، واسمه (فيا
ذكره ابو عمر) - حرب الازقي - والحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد
المطلب - وابو قتادة الحارث بن ربعي بن بلدهة الانصاري - والحارث
ابن زهير الازدي - والحارث بن حاطب بن عمرو الانصاري - والحارث
ابن عمرو بن حرام الخزرجي - والحارث بن النعمان بن أمية الاوسي -
وحازم بن ابي حازم الاحمي - والحجاج بن عمرو بن غزية الانصاري -
وحسان بن خوط بن مسر الشيباني، وهو من بيت كلهم صفوة، شهد
الجل مع علي عليه السلام، ومعه ابنه (الحارث، وبشر) واخوه (بشر
ابن خوط) وحفيده (عبس بن الحارث بن حسان المذكور) وابن اخيه
(وهيب بن عمرو بن خوط) وابن اخيه الآخر (الاسود بن بشر بن خوط)
وابنا ابن اخيه (وهما الحسين وحذيفة ابنا غندوج بن بشر بن خوط) وكان
القواء مع الحسين بن غندوج بن بشر بن خوط، فاستشهد، فأخذه اخوه
حذيفة فاستشهد، فأخذه معها الاسود فاستشهد، فأخذه عبس بن الحارث
ابن حسان المذكور فاستشهد، فأخذه وهيب بن عمرو بن خوط فاستشهد
بغ بخر، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم، يا ليتنا
كنا معهم فننقذ قورنا عظيما .

وحنظلة بن النعمان بن عامر الانصاري - وحكيم بن جيلة العبدي

صاحب المقام المشكور يوم الجمل الأصغر، وقد استشهد يومئذ، واستشهد معه ابنه الأشرف، واخوه الرعل بن جبلة في سبعين رجلاً من عشيرته، وكانت تلك الوقعة لحس ليال يقين من شهر ربيع الآخر سنة ٣٦ قبل هجري، أمير المؤمنين إلى البصرة، ثم جاء عليه السلام، فكان يوم الجمل الأكبر - وحبيب بن مظاهر بن رثاب بن الاشتر بن حجون بن قيس الشهيد بين يدي الحسين (ع) وهو تابعي، أدرك أيام النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولم يره، وقد ذكره ابن حجر في القسم الثالث من أصابته - والحكم بن المغفل بن عوف القامدي الشهيد يوم النهروان .

خ

وخالد بن سعيد بن العاص^(١) الأموي - وأبو أيوب خالد بن زيد الأنصاري - وخالد بن ربيعة الجذلي - وخالد بن الوليد الأنصاري - وخالد بن عمر السدوسي - وخويلد بن عمرو الأنصاري - وخباب ابن الأوت التيمي، ويقال الخزامي - وذو الشهادتين خزيمة بن ثابت الأنصاري - وخرشة بن مالك الأودي - وخليفة بن عدي البياضي .

د

وأبو ليلى داود بن بلال والد عبد الرحمن الأنصاري وقد اختلف العلماء في اسمه .

ر

وربيعة بن قيس المدواني - ورفاعة بن رافع بن مالك الأنصاري - ورافع بن أبي رافع التيطي .

١ ذكره ابن الشحنة في تاريخه فيمن تغلف يوم السقيفة مع علي ع

ز

وزيد بن أرقم الخزرجي - وزيد بن صوحان المديني - وزيد بن
اسلم البلوي - وزيد بن جارية او ابن حارثة الانصاري - وزيد اوزيد
ابن شراحيل الانصاري - وزد بن حيش الأسدي - وزياذ بن مطرف
الذي اخرج عنه مطين ، والباوردي ، وابن جرير ، وابن شاهين (كافي
ترجمته من الإصابة) أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يقول ، من أحب أن يحيى حياته ، ويموت ميتي ويدخل الجنة ، فليتل
عليها وذريته من بعده اه - وابو زئب زهير بن الحارث بن عوف -
وزيد بن وهب الجهمي الحلي .

س

وابو عبد الله سلمان الخير الفارسي - وسلمان بن غمامة الجهمي -
وسلمان بن صرد الخزاعي المتفاني في الأخذ بشار سيد الشهداء والشهيد
في سبيل ذلك - وسلمان بن هاشم المر قال الزهري - وسهل
ابن حنيف الانصاري - وسهيل بن عمرو الانصاري - وسلمة بن ابي
سلمة ، ربيب النبي صلى الله عليه وآله وسلم - وسويد بن غفلة الجهمي -
وسماك بن خرشة والظاهر أنه غير ابي دجاجة الانصاري - وستان بن
شفقة الأوسي ، الذي روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ،
أنه قال حدثني جبرائيل أن الله عز وجل لما زوج فاطمة عليا ، أمر رضوان
فأمر شجرة طوبى فعملت رقاقا بردد يحيى آل بيت محمد صلى الله عليه وآله
وسلم اه - اخرجه عنه ابو موسى كافي ترجمة ستان من الإصابة - وسنة
ابن عريض التياوي ، الذي دار بينه وبين معاوية كلام في المدينة فيه

ذكر علي (ع) قنص ابن عريض من معاوية ، فقال معاوية ما أراه إلا قد
 خرف ، فأقيموه ، قال (كما في ترجمته من الاصابة) ما خرفت ، ولكن
 أنشدك الله يا معاوية ، أما تذكر لا كنا جلوساً عند رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم ، فجاء علي فاستقبله النبي (ص) فقال قاتل الله من يقتلك ،
 ومادى من يماذك (قال) فقطع معاوية حديثه ، واخذني حديث آخراه .
 وسعيد بن الحارث بن عبد المطلب = وسعيد بن نوفل بن الحارث بن عبد
 المطلب = وسعيد بن غرآن الحمداي = وسعيد بن وهب الخوياني = وسعيد
 ابن سعد بن عبادة الانصاري = وأما ايوه سعد فقد ذكره صاحب الدرجات
 الرفيعة ، في طبقات الشيعة ، وفيه نظر = وسعد بن الحارث بن الصمة
 الانصاري = وسعد بن مسعود الثقفي ، وهو عم المختار - وسعد بن عمرو
 الانصاري - وسفيان بن هاني بن جبير الجيثاني .

ش

وشراحيل بن مرة المنداني ، الذي روى عنه (كما في ترجمته من
 الاصابة) ابن السكن ، وابن شاهين ، وابن قانع ، والطبراني ، أنه قال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول لامي ، ابشر يا علي ، حياتك
 وموتك معي - وشريح بن هاني بن يزيد الحارثي ، وهو غير القاضي -
 وشيدان بن محرث .

ص

وصصة = وصيخان ابنا صوحان = وصالح الانصاري السالمي =
 وصبيح مولى أم سلمة = وصيفي بن ربيعة الاوسي .

ض

والضحاك وهو الاحنف بن قيس التميمي ، الذي يضرب المثل بجملة
أدرك النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولم يجتمع به ، ودعا له رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم .

ط

وطاهر بن أبي هالة التميمي . وطريف بن أبان الأنصاري

ظ

وأبو الأسود ، ظالم بن عمرو الدؤلي ، ذكره ابن حجر في القسم
الثالث من أصابته ، وهو مخضرم ، أدرك الجاهلية والإسلام

ع

وأبو اليقظان ، عمار بن ياسر . ومحمد بن أبي سلمة الدالائي المستشهد (كما في
ترجمته من الأصابة) بين يدي الحسين عليه السلام يوم الطف . والعباس بن عبد
المطلب . وعقيل بن أبي طالب . وعمارة بن حمزة بن عبد المطلب .
وعون بن جعفر بن أبي طالب . وعتبة بن أبي لحب . وعبد الله بن عباس .
وعبد الله بن جعفر . وعبد الله بن حنين بن أسد بن هاشم . وعبد الله
ابن الزبير بن عبد المطلب . وعبد الله بن ربيعة بن الحارث بن عبد
المطلب . وعبد الله بن أبي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب . وعبد
الله بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب . وعبد الله بن الحارث بن نوفل
ابن الحارث بن عبد المطلب . وعبيد الله بن العباس بن عبد المطلب .
وعبيد الله بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب . وعبد الله بن بقر ،

وفي الإصابة ابن يقظة ، وهو رضيع الحسين عليه السلام ، وقد استشهد في سبيل نصرته . وعبد الله بن ذباب المذحجي . وعبد الله بن سلمة الكندي . وعبد الله بن العليل الماسري . وعبد الله بن بديل الخزاعي . وعبد الله بن مسعود الهنلي . وعبد الله بن خباب بن الارت التميمي . وعبد الله بن عبد المدان الحارثي . وعبد الله بن كعب الحارثي . وعبد الله بن حوالة الأزدي المذكور في الجزء الأول من أمل الآمل . وعبد الله بن سهل بن حنيف . وعبد الله بن ورقاء السلولي . وعبد الله بن سهيل الأنصاري النبطي . وعبد الله بن أبي رافع . وعبيد بن النيران ، ويسمى شيكا الأنصاري . وعبيد بن عازب . وعبيدة بن عمرو السلمي . وعمارة بن شهاب الثوري . وعمرو بن أبي سلمة ، ربيب النبي صلى الله عليه وآله وسلم . وعمرو بن الحلق الخزاعي . وعمرو بن أنس الأنصاري . وعمرو بن شراحيل . وعمرو بن عيس بن مسعود . وعمرو بن فروة بن صوف الأنصاري . وعمرو بن محسن . وعمرو بن هيرة المخزومي . وعمرو بن سلمة المرادي ، ذكر ابن حجر في ترجمته من الإصابة ، أنه قتل مع حجر ، وفيه نظر لا يخفى على أهل العلم . وعمرو بن عريب الهمداني . وعمرو بن مرة النهدي .

وعبد الرحمن بن عباس بن عبد المطلب . وعبد الرحمن بن بديل الخزاعي . وعبد الرحمن بن أبي الخزاعي . وعبد الرحمن بن حسل الجمحي . وعبد الرحمن بن خراش الأنصاري . وعبد الرحمن بن السائب المخزومي . وعبد الرحمن بن عبد رب الأنصاري ، ذكره ابن عتمة في كتاب الموالاته ، فيمن سمع النعمان يوم القدير ، وشهد به في الرحبة لأمر المؤمنين ، كما في الإصابة وغيرها . وعدي بن حاتم الطائي .

وعثمان بن حنيف الانصاري . وعروة بن غران بن القضاض بن عمرو
ابن قماس بن عبد يغوث المرادي ثم الطيفي وهو ابو هاني بن عروة الشهيد
في سبيل سيد الشهداء دفاعاً عن مسلم بن عتيق . وعروة بن زيد الحلي .
وعروة بن شاف بن شريح بن سعد بن حارثة بن لام الطائي الذي شهد
قتال الحوارج مع امير المؤمنين قال له لا يفلت منهم عشرة ولا يقتلون
منهم عشرة فكان الامر كذلك وكان عروة هذا قتل يومئذ رحمه الله تعالى
وعروة بن مالك السلمي احد الذين رآهم امير المؤمنين عليه السلام بقوله
يريد وعبد الله منهم ومالك وعروة ابنا مالك في الاكارم

وعصية الذي ذكره الاسماعيلي في الصحابة . وعتبة بن الدغل
السلمي . وعباء بن الهيثم بن جرير . وعوف وهو مسطح بن اثالة المطلي .
وعترة السلمي الذكواني . والعلاء بن عمرو الانصاري . وعقبة بن عمرو
ابن نعلبة الانصاري . وابو الطفيل عامر بن واثلة الكناني . وعبادة
ابن الصامت بن قيس الانصاري . وعلي بن ابي رافع القبطي .

ف

والفضل بن العباس بن عبد المطلب . وفروة بن عمرو بن ودعة الانصاري
والفاكه بن سعد بن جبير الانصاري .

ق

وقيس بن سعد بن عبادة الانصاري . وقيس بن المكشوح البجلي .
وقيس بن خرشة القيسي . وقيس بن ابي قيس . وقثم بن العباس بن
عبد المطلب . وقرضة بن كعب الانصاري .

ك

وكعب بن عمرو بن عباد الانصاري المعروف بابي اليسر

م

والمقداد بن عمرو الكندي . والمنيرة بن نوفل بن الحارث بن عبد
المطلب . ومالك ومنم ابنا فيرة . ومالك بن العتيهان . ومهاجر بن
خالد بن الوليد المخزومي . وضع حب الوصي من لبن أمه وكانت من
الشيعة وهي بنت أنس بن مدرك بن كعب الذي ذكرناه سابقا في حرف
الألف ، وعذف بن سليم وهو جد أبي عذف النامدي . وعبد بن أبي بكر
ابن أبي قحافة التيمي . والمسور بن شداد بن عمير القرشي . ومرداس
ابن مالك الأسلمي . والمسيب بن نجبة بن ربيعة الفزاري الشهيد في
طلب نادر سيد الشهداء مع سليمان بن سرد الخزازي .

ن

ونعيم بن مسعود بن عامر الاشجعي . ونضلة بن حبيد الاسلمي

هـ

وهاشم المرقال ابن عتبة بن أبي وقاص الزهري . وهالة بن أبي هالة .
وابنه هند التميمي . وهاني بن عروة بن الفضاض بن غران بن عمرو بن حفص
ابن عبد نفوث المرادي ، الشهيد في سبيل الدفاع عن مسلم بن عتيل ذكره
في القسم الثالث من الإصابة . وهاني بن نيار حليف الانصار .

و

والوليد بن جابر بن ظالم الطائي . ووداعة بن أبي زيد الانصاري .

وابو جحيفة وهب بن عبد الله السوائي .

ي

ويطلى بن حمزة بن عبد المطلب الهاشمي . ويطلى ابن عمير التهدي .
 ويزيد بن طعمة الأنصاري . ويزيد بن فورية الأنصاري . ويزيد بن
 حوثة الأنصاري . وآخرون يرفقهم المتنبون .

على أن تنوحي من الصحابة كل من سبق (في عدم شيعه) بشبهة اضطرت له إلى
 الحياذ اولى مسابقة أهل السلطة بقصد الاحتياط على الدين وهم كثيرون جدا
 فكيف تُرمى الشيعة بهذه البغض الصحابة كافة (سبحانك هذا بئان عظيم)
 نعم هناك جماعة تأقتوا في صحبة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ،
 وظهر نفادهم بما أحدثوه بعده من الأحداث العظيمة ، وبما نصبوه من علمية
 ولسائر أهل البيت من العداوة والبغضاء ، حتى كان ما كان (ومن أهل المدينة
 مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم) وقد قوارت الأخبار ، هن اثنتا
 الأئمة يردتهم ، - وحبك في إثبات ذلك ما أخرجه البخاري في
 باب الحوض وهو في آخر كتاب الرقاق من الجزء الرابع من صحيحه
 عن أبي هريرة قال قال رسول الله (ص) بينا أنا قائم (يعني يوم القيامة
 على الحوض) فإذا زمرة حتى إذا عرفتهم ، خرج رجل من بيني
 وبينهم ، قال هلم ، قلت أين ، قال إلى النار والله ، قلت وما شأنهم ، قال
 إنهم ارتدوا بعدك على ادبارهم القهقري ، ثم إذا زمرة حتى إذا عرفتهم ،
 خرج رجل من بيني وبينهم ، قال هلم ، قلت أين ، قال إلى النار والله ،
 قلت ما شأنهم ، قال إنهم ارتدوا بعدك على ادبارهم القهقري ، فلا أراه
 يخلص منهم الا مثل حمل النعم اه .

واخرج البخاري في باب الحوض عن أبي هريرة أيضا أنه كان يحدث

أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يرد علي يوم القيامة رهط من اصحابي فيحللون عن الخوض ، فأقول يا رب اصحابي ، فيقول إنك لا علم لك بما أحدثوا بمداك ، إنهم ارتدوا على اعقابهم القهقري اه .

واخرج في الباب المذكور ايضا عن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال ليردن علي ناس من اصحابي الخوض حتى عرفتهم ، اخلجوا دوني ، فأقول اصحابي ، فيقول لا تدري ما احدثوا بمداك اه .

واخرج في الباب المذكور ايضا عن سهل بن سعد قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، إني فرطكم على الخوض ، من مر علي شرب ، ومن شرب لم يظأ ابدا ، وليردن علي اقوام أعرفهم ويعرفوني ، ثم يحال بيني وبينهم ، (قال البخاري) قال ابو حازم فسبحني النعمان بن أبي عياض فقال هكذا سمعت من سهل ، قلت نعم ، فقال أشهد هل أبي سعيد الخدري لسمعته وهو يزيد فيها : فأقول إنهم مني ، فيقال إنك لا تدري ما احدثوا بمداك ، فأقول سحقا سحقا ان غير بمدي اه .

واخرج في آخر الباب المذكور عن اسماء بنت ابي بكر رضي الله عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، إني على الخوض ، حتى أنظر من يرد علي منكم ، وسيؤخذ ناس دوني ، فأقول يا رب مني ومن أمتي فيقال هل شعرت ما عملوا بمداك ، والله ما يرجعوا يرجعون على اعقابهم (قال البخاري) فكان ابن ابي مليكة يقول اللهم إنا نعوذ بك أن نرجع على اعقابنا ونقتن عن ديننا اه .

واخرج ايضا في باب غزوة الحديبية من الجزء الثالث من صحيحه عن العلاء بن المسيب عن أبيه ، قال لقيت البراء بن عازب رضي الله عنهما ، قلت طوبى لك صحبت النبي وبابته تحت الشجرة ، فقال يا ابن أخي

إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحَدَثْنَا بِهِمْ اهـ .

وأخرج أيضاً في أول باب قوله تعالى واتخذ الله إبراهيم خليلاً من كتاب بدء الخلق من الجزء الثاني من صحيحه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال إِنَّكُمْ تَحْشَرُونَ حَتَاةَ عَرَاةٍ قُرْلًا^(١) ثم قرأ (كما بدأنا أول خلق نسيده وعدنا إنا كنا فاعلين) وأول من يكسى يوم القيامة إبراهيم ، وإن أناساً من أصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال ، فأقول أصحابي أصحابي ، فيقال إنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم ، فأقول كما قال السد السالح (وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم) إلى قوله الحكيم .

ومن وقف على ما أخرجه الإمام أحمد من حديث أبي الطفيل في آخر الجزء الخامس من مسنده ، يعلم أن فيهم قوماً دحرجوا الدباب ليلة القبة لينفروا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاقه (وهووا بما لم ينالوا وما نعموا إلا أن اغتاثهم الله ورسوله من فضله) ومن تلا سورة التوبة يعلم بأنهم ابتنوا الفتنة من قبل ، وحبوا الأمور لرسول الله (ص) حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم كارهون (ويحلفون بالله إنهم لمنكم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون لو يجدون ملجأً أو منارات أو مدخلاً لولوا إليه وهم يحسبون) ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن قل أذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن بالمؤمنين ورحمة للذين آمنوا منكم والذين يؤذون رسول

١ قال في لسان العرب وفي الحديث يحشر الناس حرة حاة قُرْلًا بها أي تلقا والقرل جمع الأقرل (وهو الذي لم يفتن)

تمت الطبعة بتكم مؤلفها الأقل الآخر عبد الحسين شرف الدين الموسوي الطلي والحمد لله في البدء وفي الختام ، والصلاة والسلام على خير الأنام محمد وآله الكرام .

الله لهم عذاب أليم يحلفون بالله لكم ليرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه إن كانوا مؤمنين ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله فأن له نار جهنم خالدا فيها ذلك الحزبي العظيم (ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلب قل بالله وآياته ورسوله كنتم تستهزون) (ومنهم من عاهد الله لئن آتاهم من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلافوا به وقولوا وهم مرضون فأعتهم نفاقاً في قلوبهم الى يوم يلقونه بما اخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون) (الذين يلزمون المطّوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجدون إلا جهدهم فيسخرون منهم سخر الله منهم ولهم عذاب أليم استغفر لهم او لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فإن يضرب الله لهم) (ولا تصل على احد منهم مات ابداً ولا تقم على قبره إنهم كفروا بالله ورسولهم ماتوا وهم فاسقون ولا تسبك اموالهم وأولادهم إنما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وترهق انفسهم وهم كافرون وإذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استاذنك أولو الطول منهم وقالوا ذرنا نكُن مع القاعدين رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطبع على قلوبهم فهم لا يعقلون) (سيحلفون بالله لكم إذا انقلبتم اليهم لترضوا عنهم فأعرضوا عنهم إنهم رجس ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون يحلفون لكم لترضوا عنهم فإن رضوا عنهم فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) إلى آخر السورة الدالة على فشق النفاق فيهم ، فما أدري كيف صار كل من كانت له صفة ثقة عدلاً بمجرد أن مات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل إنا أن مات أو قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين) الذين شكروا نعمة الرسالة فلم يتقبلوا ، ولم يجدوا بعد الرسول (ص) حذراً ،

ولم يغيروا ولم يدلوا واستقاموا على ما أمرهم الله تعالى به ورسوله (وأوتيتك لهم الخيرات وأوتيتك هم المفلحون أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم) وهم في غنى عن مدحة الماصحين ، وتقريظ الواصفين بما لهم من تأييد الدين ، ونشر دعوة الحق المبين ، فودتهم واجبة والدعاء لهم فريضة (ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم) .

تمت والحمد لله بقلم مؤلفها أقل خدمة الدين الإسلامي واحقر سدة المذهب الإمامي عبد الحسين ابن الشريف يوسف ابن الشريف جواد ابن الشريف اسمعيل ابن الشريف محمد ابن الشريف محمد ابن الشريف ابراهيم ويلقب بشرف الدين ابن الشريف زين العابدين ابن الشريف علي ابن علي بن الحسين المعروف بابن أبي الحسن الموسوي العاملي عامله الله بالطفاه الخفية .

وكان تأليفها في مدينة صور من جبل عامل سنة ١٣٢٧ وقد أضافنا

إليها في هذه الطبعة فصلين كاملين وهما الفصل ٧ والفصل ١١

لم يكوونا في الطبعة الأولى وزدنا في غضون بقية الفصول

مطالب جمة وفوائد مهمة ولاسيا في فصل المتأولين

وهو الفصل ٨ والحمد لله أولا وآخرا

وصلى الله على خيرته من عباده محمد وآله

والميامين من رجاله وسلم

تليا كثيرا

الكلمة الزهراء

في

تفضيل الزهراء

عليها السلام

لمؤلفه

السيدة عبد المحسن شرف الدين
الموسوي الساملي

-(الطبعة الأولى)-

طبعت بنفقة ابن عمي وولدي السيد علي والسيد محمد جواد

(حقوق الطبع محفوظة لها)

طبعت في مطبعة الرافق بسيدا في شبان سنة ١٣٧٧ هـ

فهرس الكلمة الغراء في تفصيل فاطمة الزهراء (ع)

وهي عبارة عن مطلبين - المطلب الأول في دلالة الكتاب -
وقد ذكرنا منه اربع آيات في اربعة فصول

صفحة

- ١ ﴿ الفصل الأول ﴾ في آية الباطلة ، ووجه دلالتها ، وبيان نكاتها البانية
- ٣ رومة زعماء نجران حين يبرز اصحاب الكساء لمبايعتهم
- ٥ دلالة الآية على كون علي بن ابي طالب بمنزلة نفس النبي (ص) وكلام الرازي في ذلك
- ٧ ﴿ الفصل الثاني ﴾ في آية التطهير ونزولها في الحصة (ع)
- ٨ بيان السر في حجب (ص) عنهم بذلك الكساء
- ٩ البرهان على اختصاص الآية بالحصة
- ١١ قول عكرمة ومقاتل باختصاص الآية بالنساء تشبهاً بالسياق
- ١١ كون عكرمة من دعاة الخروج وكيفية المحدثين
- ١٣ كون مقاتل من اعداء علي واهل البيت وكونه كذاباً مرجحاً مشبهاً باطلاً
- ١٤ الرد على عكرمة ومقاتل فيما زعماء من تخصيص الآية بالنساء وتزيف دليلها بادية وجوه
- ١٥ قول بعضهم بأن المراد من اهل البيت في الآية كل من حرمت عليهم الصدقة وبيان دليته على ذلك ، وإبطال دليته من وجهين
- ١٦ قول قوم بأن الآية شامة للزوجات ولأصحاب الكساء جمعاً بين الأدلة والسياق ، ووجه وجود ثلاثة
- ١٧ ﴿ تنبيهان ﴾ أحدهما أن الآية دلت على حصص الحصة ، ثانيها أنها دلت على إمامة أمير المؤمنين (ع)

- ١٨ ﴿ الفصل الثالث ﴾ في آية المودة والاعبال لا تودة في منزلها بل في وقاطعة وأبنائها
- ٢٠ التحجب من حمدة آل محمد (ص) وصرههم الآية منهم
- ٢١ والذي مرقناه من اقوالهم أربعة اقوال
- ٢١ القول الأول أن الله تعالى أمر نبيه أن يقول لمشركي قريش لا أسألكم اجرا إلا أن تودوني في قرايتي منكم وقد زيفناه بخسة وجوه
- ٢٢ القول الثاني أن معناها لا أسألكم عليه أجراً إلا أن تودوا القريش من الله بالاممال الصالحة - والثالث أن معناها الآن تودوا قرايتكم - والرابع أن الآية منسوخة ، وقد بينا بطلان هذه الاحمال بما لا مزيد عليه
- ٢٣ بقي القوم اعتراضان ذكرناهما وزيفناهما
- ٢٦ قطع أكابر اهل السنة بتزول آية المودة في اهل البيت
- ٢٧ ﴿ الفصل الرابع ﴾ في آيات الايراد وتزولها فيهم طيعم السلام
- ٢٨ شرح آيات الايراد ، والإشارة إلى ما تضمنته من الاسرار
- ٣٣ للطلب الثاني في دلالة السنة وفيها من الاحاديث الصحيحة ما تضيق منه هذه الرسالة وقد اكتفينا بإثني عشر حديثاً فراحبها



الفصل الأول في الاستدلال بآية المباهلة على تفضيل الزهراء عليها السلام



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على خير خلقه محمد وآله وسلم تسليماً كثيراً . وبعد
فعذه هي (الكلمة الغراء) في تفضيل فاطمة الزهراء ، عليها السلام ، القتها (١)
جواباً لمن سألني فقال :
هل للإمامية دليل يشهر مخصوصه في تفضيل فاطمة الزهراء على سائر نساء هذه الأمة
وما ذلك الدليل والحجة أرجو التفصيل :

قلت : بسم الله الرحمن الرحيم
ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين . وتلك السنة لاشبهة فيها لأحد من المسلمين
وتأهيك بها قولاً فصلاً . لا يمجده جاحد . وحكماً عدلاً . لا يكابره معاند ، فهنا مطلبان :

(المطلب الأول)

في دلالة الكتاب . وحسبك من محكماته البينات . آية المباهلة . وآية التطهير . وآية
المودة في القربى . وآيات الأبرار . أدلة فاطمة . تظل اعناق الورى لها خاضعه . فهنا
فصول أربعة :

(الفصل الأول)

في آية المباهلة . وهي قوله عز من قائل (في سورة آل عمران ١١ فن حاجك فيه من
بعد ما جاءك من العلم ، قل تأملوا أبناءكم ، ونساءكم ، وأنفسكم ، وأنفسكم ،
ثم تبطل ، فنجس لمة الله على الكاذبين) .

(١) بسم الله وعلقت عليها تعليقة تكشف عن دقائق اغراضها ، وأطراف إشارتها ، وجعلتها تحت
الخط في أسفل صفحاتها فلا تقعون الباحثين مطالعتها .
عبد الحسين
شرف الدين
الفرسوي

اجمع اهل القبلة حتى انوارج منهم ، على ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، لم يدع للمباهة من النساء . سوى بضعة الزهراء . ومن الأبناء سوى سبطيه ورعايتيه من الدنيا . ومن الأنفس الا ابناء الذي كان منه بمنزلة هارون بن موسى . فحولاء اصحاب هذه الآية بحكم الضرورة التي لا يمكن جحودها . لم يشاركهم فيها احد من العالمين . كما هو يدعي لكل من ألم بتاريخ المسلمين . وبهم خاصة نزلت (١) لا بسواهم . فهاول النبي صلى الله عليه وآله وسلم بهم خصومه من اهل نجران ، فبهم — وامهات المؤمنين رضي الله عنهن . كن حينئذ في حجراته صلى الله عليه وآله وسلم . فلم يدع واحدة منهن وهن يبرأى منه ومسمع . ولم يدع صفية وهي شقيقة ابيه . وبقية اهليه . ولأم هاني ذات الشأن والمكاثرة . وهي كريمة عمه . الفارح لعمه . ذي الأبادي . التي هي من المسلمين طوق الهوادي . ولا دعا غيرها من عقائل الشرف والمجد . وخفراء عمرو والى وشيبة الحمد . ولا واحدة من نساء الخلفاء الثلاثة وغيرهم من المهاجرين والأنصار — كما انه لم يدع مع سيدي شباب اهل الجنة احداً من ابناء الهاشميين . على أنهم كانوا (اذ رأيتهم حسبهم لولوا مشورا) ولا دعا احداً من ابنة الصحابة على كثرتهم . ووفور فضلهم — وكذلك لم يدع من الأنفس مع علي عمه وصنوابيه الباس بن صبد المطلب . وهو شيخ الهاشميين . وأجود القرشيين . واعظم الناس (٢) عند رسول الله (ص) . بل لم يدع احداً من كافة عشيرته الأقرين . ولا واحداً من السابقين الأولين . رضي الله تعالى عنهم اجمعين . وكانوا يبرأى من المباهة ومسمع ، ومتدى من اهلها وجميع ، فلم يتدب واحداً منهم مع من اتدبهم اليها بل لم يتدب احداً من سائر اهل الأرض ، بالطول والعرض ، وانما خرج (ص) (كما نص

(١) فإيا عليه السلفون ولفرجه المحدثون من اعلام الصحابة رضي الله عنهم وقد رواه الإمام الواحدي في كتابه اسباب القول بسنده من جابر بن عبد الله — وكان الشيعي يفسر الآية بقول لبناء الحسن والحسين ونساء فاطمة وانفسا علي بن ابي طالب رضي الله عنهم كذا في صفحة ٢٥ من اسباب النزول للواحدي حيث ذكر فيه آية المباهة واخرج الدارقطني (كما في الآية التاسعة من الآيات التي أوردها ابن جرير في الباب ١١ من صواقفه) أن علياً يوم الشورى احتج على اهلها قتال لهم ، أنشدكم بالله هل فيكم احد جعل الله نفس النبي وابناءه ابناؤه ونساءه نساءه غيري قالوا اللهم لا الحديث .

(٢) فإيا أخرجه البخاري في ترجمة أبي سفيان بن الحارث عن ابيه كما في ترجمة الباس من الإصابة

روعة زعماء نجران ووهلهم حين يروا أصحاب الكساء لمباہلهم ٣

عليه الرازي في تفسيره الكبير) وعليه مرط من شعر اسود، وقد احتضن الحسين، واخذ بيد الحسن، وقاطمة تمشي خلفه، وعلي خافيا، وهو يقول، اذا انا دعوت فأمتوا، قال اسقف نجران يا مشر النصراني اني لأرسل وجوهالو سألوا الله ان يزل جبلا لأزاله بها فلا تباهوهم فهلكوا ولا يبقى على وجه الارض نصراني الى يوم القيامة^(١)

يخبر ان من وقف على هذه الوهلة العظيمة . والروعة الشديدة . السقي رعت اعلام نجران . ومثلي دينها ودنياها^(٢) . بمجرد ان يروا أصحاب الكساء لمباہلهم . يعلم ان لمحمد وآل محمد صلوات الله وسلامه عليه وعليهم . جلالة ربانية تمشي الابصار . وهابة روحانية

(١) وهذا الحديث ذكره المحققون والمحدثون، واهل السير والاخبار وكل من ابرخ حوادث السنة العاشرة للهجرة وهي سنة المباحلة قال الرازي بعد ا رواه في تفسيره الكبير، واعلم ان هذه الرواية كالتفق على صحتها بين اهل التفسير والحديث - قلت بل هي كالضروريات لديهم فلا يجملها منهم احد . وقد تصدى سيدنا الشريف المقدس ابن طاروس لتفصيل المباحلة ومقدماتها وما كان قبلها في نجران من الزامات والمناظرات في جلساتهم المتعددة المنقذة لذلك حين دعاهم سيد الانبياء والمرسلين الى الله تعالى، وأرسل اليهم في ذلك رسله . فليراجع كتاب الإقبال من اراد الوقوف على تفصيل تلك الاحوال، ايرى اعلام النبوة، وآيات الإسلام، وبشائر القيين بسيدهم محمد(ص) وبمقرته الطيبين الطاهرين، وبذريته المباركة من بضته سيدة نساء العالمين . وكنت اودت ان اخرج هذه القضية من كتاب الإقبال، وانشرها كرسالة على حدة، تمصيا لقوائدها وتبسيلا لطايبها . ولعل بعض اهل الفهم العالية ممن جبروا نفوسهم على نشر الحق، يسبقي الى ذلك فاكون قد فزت بتبنيه الى هذه المهمة ان شاء الله تعالى

(٢) اخذوا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وعليهم ثياب الجبرات جبابا واردة، يقول بعض من رآهم من أصحاب رسول الله(ص) «ما رأينا وفدا مثلهم» وكان فيهم اربعة عشر رجلا هم زعماء القوم، وفي الاربعة عشر ثلاثة نفر اليهم يرسل الأمر في نجران، وهم السيد واسمه الأنهم وهو إمامهم وصلب رجلهم - والمقاب وهو امير القوم وصاحب مشورتهم الذي لا يصدر عن الا من رآه واسمه عبد السبح - وابو حارثة بن علقمة وهو اسقفهم وجبرهم، وابامهم، وصاحب مدارسهم وكناشهم، وكان قد شرف فيهم، ودرس كتبهم حتى حسن طبعه في دينهم، وكانت ملوك الروم قد شرفوه وسمووه وبنوا له الكنائس لعلهم واجتاهده، فنقل ذلك كله الإمام الرازي في كتابه اسباب النزول وغير واحد من القسرين واهل الاخبار

يخفض لها جناح الذل والخنار . الا ترى اوكلك الابطال (وهم متون فارسا مسن اسود الشرى وليوث الوغى)

كيف ارتعدت فرانصهم قلنا . وانخلت قابوهم فرقا . ونادى عظيمهم بما سمعت ، هلو عاجزوا - وهذا ليس إلا للجلالة الربانية . والعظمة الروحانية . التي ادر كما خصهم من اول نظرة الى وجوههم المباركة . فكان الجلالة والعظمة . والمهابة والأبهة . وقرب المنزلة من الله والكرامة عليه مكتوبة بنوره تعالى ، في اسرار جباههم الميمونة . ومعنونة في صفحات وجناتهم الكريمة . ولم يني لأعجب والله من المسلم لا يقدر هذا المقام قدره

وانت تعلم ان سباهته صلى الله عليه وآله وسلم بهم . والتباسه منهم التامين على دعائه بمجرد فضل عظيم - واتمناه اياهم لهذه المهمة العظيمة . واخصاصهم بهذا الشأن الكبير وايتارهم فيه على من سواهم من اهل السوابق . فضل على فضل لم يسبقهم اليه سابق . ولن يلحقهم فيه لاحق - ونزول القرآن العزيز أمرا بالمباهلة بهم بالخصوص فضل ثالث . يزيد فضل المباهلة ظهورا . ويضيف الى شرف اخصاصهم بها شرفا والى نوره نورا

وهناك نكتة يعرف كتبها علماء البلاغة . ويقدر قدرها الراسخون في العلم . العارفون بأسرار القرآن . وهي ان الآية الكريمة ظاهرة في عموم الابناء والنساء والانفس كما يشهد به علماء البيان . ولا يجمله احد ممن عرف ابن الجمع المضاف حقيقة في الاستغراق . وانما اطلقت هذه المصومات عليهم بالخصوص . تبيانا لكونهم ممثلي الاسلام . واعلانا لكونهم اكل الأثام واذا كانوا بكونهم صفوة العالم . وبرهاننا على انهم خيرة الخيرة من بني آدم . وتنبيها الى ان فيهم من الروحانية الإسلامية . والاخلاص لله في عبودية . ما ليس في جميع البرية . وأن دعوتهم الى المباهلة بحكم دعوة الجميع . وحضورهم خاصة فيها منزل منزلة حضور الأئمة عليهم تأمينهم على دعائه ممن عن تأمين من عداهم . وبهذا جاز التجوز بإطلاق تلك المصومات عليهم بالخصوص - ومن غاص على اسرار الكتاب الحكيم . وتديره ووقف على اغراضه يعلم ان احلاف هذه المصومات عليهم بالخصوص انما هو على حد قول القائل

ليس على الله بمستنكر ان يجمع العالم في واحد

ولذا قال الرمخشري في تفسير الآية من كشافه وفيه دليل لاشي اقوى منه على

فضل اصحاب الكساء عليهم السلام

بقيت نكتة يجب التنبيه لها . وحاصلها أن اختصاص الزهراء من النساء . والمرضى من الانفس . مع عدم الاكتفاء بأحد البسطين من الابناء . دليل على ما ذكرناه من تفضيلهم عليهم السلام لأن عليا وفاطمة لما لم يكن لهما نظير في الانفس والنساء كان وجودهما مقنيا عن وجود من سواهما ، بخلاف كل من البسطين ، فإن وجود احدهما لا يفني عن وجود الآخر لتكافئهما . ولذا دعاها (ص) جميعا . ولو دعا احدهما دون صوته . كان ترجيحا بلا مرجع . وهذا ينافي الحكمة والعدل — نعم لو كان ثمة في الابناء من يساويهما لدعا معهما ، كما أنه لو كان لملي نظير من الانفس . ولفاطمة من النساء لما حاباها . عملا بقاعدة الحكمة والعدل والمساواة

بقي مما دلت عليه الآية من خصائص علي عليه السلام فضل تضمنل دونه الخصائص وتغنى في جنبه الفضائل والمناقب . الا وهو كونه نفس النبي صلى الله عليه وآله وسلم . وجاريا بنص الآية بحراه . الفضل الذي تصور له الجاه بخوعا . وتطامن لديه المقارن خشوعا . وعلا الصدور هبة واجلالا . وتضاغر دونه الهمم بأسا من بلوغ هذه (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم) وانت هناك الله اذا عرفت ان الله تبارك وتعالى قد انزل نفس علي منزلة نفس النبي . واجراها في حكم الذكر عبراها . لا ترتاب حيث تد في أنه افضل الامتواولاها برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حبا وميتا . وقد صرح اوليا اهل البيت . واعترف اعداؤهم بدلالة الآية على هذا التفضيل ، انطالد في القرآن ذكره ، والطبيب في بينات الفرقان نشره ، حتى ان الرازي مع غرامه بتفض المحكمات ، وهيامه في التشكيك والشبهات ، لم يناقش في دلالتها على هذا المقدار . من تفضيله عليه السلام . ولما ناقش المحمود ابن الحسن حيث صرح بدلائلها على تفضيله على من كان قبل محمد من الانبياء عليه وعليهم السلام والبلك عبارة الرازي بسين لفظه قال: ^(١) كان في الري رجل يقال له محمود بن الحسن الحمصي وكان معلما لاثني عشرية . وكان يزعم ان عليا (رض) افضل من جميع الانبياء سوى محمد (ص) واستدل على ذلك بقوله تعالى واقفنا وانفسكم اذ ليس المراد بقوله واقفنا نفس محمد صلى الله عليه وسلم . لأن الانسان لا يدعو نفسه بل المراد غيره . واجمعوا على ان ذلك التبر كان

(١) في تفسير آية المباهلة فراجع صفحة ٤٨٨ من الجزء الثاني من تفسيره الكبير (مفاتيح

التيب) والرازي هذا هو الحليبي محمد بن عمر المعروف بضمير الدين الرازي

دلالة الآية على تفضيل علي (ع)

علي بن أبي طالب «رض» فدلّت الآية على أن نفس علي هي نفس محمد ^(١) ولا يمكن أن يكون المراد أن هذه النفس هي عين تلك فالمراد أن هذه النفس مثل تلك النفس، وذلك يقتضي المساواة في جميع الوجوه، تركنا العمل بهذا الموضع في حق النبوة وفي حق الفضل لقيام الدلائل على أن محمداً عليه الصلاة والسلام كان نبياً وما كان علي كذلك ولا انعقاد الإجماع على أن محمداً عليه السلام كان أفضل من علي (رض) فبقي فيما وراءه معمولاً به ثم الإجماع دل على أن محمداً عليه السلام كان أفضل من سائر الأنبياء عليهم السلام فليزمن أن يكون علي أفضل من سائر الأنبياء فهذا وجه الاستدلال بظواهر هذه الآية، ثم قال أبو بدال استدلال بهذه الآية الحديث المقبول عند الموافق والمخالف ^(٢) وهو قوله عليه السلام من أراد أن يرى آدم في عله، ونوحاً في طاعته، وإبراهيم في خلته، وموسى في هيئته، وعيسى في صفوته فليستظر إلى علي بن أبي طالب «رض» فالحديث دل على أنه اجتمع فيه ما كان متفرقاً فيهم وذلك يدل على أن علياً «رض» أفضل من جميع الأنبياء سوى محمد صلى الله عليه وسلم قال وأما سائر الشيعة فقد كانوا قديماً وحديثاً يستدلون بهذه الآية على أن علياً (رض) أفضل من سائر الصحابة لأن الآية لما دلت على أن نفس علي «رض» مثل نفس محمد عليه السلام إلا أنها خصه الدليل وكان نفس محمد صلى الله عليه وسلم أفضل من الصحابة رضوان الله عليهم فوجب أن يكون نفس علي أفضل من سائر الصحابة، هذا تقرير كلام الشيعة، والجواب أنه كما انعقاد الإجماع بين المسلمين على أن محمداً عليه السلام أفضل من علي فكذلك انعقاد الإجماع بينهم قبل ظهور هذا

(١) كما قيل في مديحه عليه السلام

وهو في آية التباهل نفسى ۛ مصطفى ليس غيره أياها

ولعلك إذا ضمنت قوله (واتفتنا) إلى قوله تعالى (ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ولا يقرؤوا بانفسهم من نعمة) ولمست النظر في الآيةين ينجلي لك من الأسرار ما كان غيباً (٢) تلقي الرازي هذا الحديث الشريف بكل قبول وأرسل كونه مقبولاً عند الموافق والمخالف إرسال المسامحة ولم يناقش فيه بشيء كما ترى مع ما كان مطبوعاً عليه من التشكيك في الواضحات والقاء شبهة فيها لا شبهة فيه وذلك يدل على مبلغ هذا الحديث من الأهمية ومن تأمله وتأمل غيره من خصائص علي يعلم أنه قد بلغ من الفضل كل غاية لا ترام وأدرك مسن السبق كل شأ لا يدرك فمن يحاربه في حلبة أو يجاذبه جبل التغر

من يباريهم وفي الشمس معنى محمد متعب ابن باراه

الفصل الثاني في دلالة آية التطهير على تفضيلهم «ع» ووجه الاستدلال بها ٧

الاسان (المحمود بن حسن الحمصي) على ان النبي افضل ممن ليس بنبي واجموا على ان عليا ما كان نبياً فلزم القطع بان ظاهر الآية كانه مخصوص في حق محمد صلى الله عليه وسلم فكذلك مخصوص في حق سائر الانبياء عليهم السلام

هذا كلام الرازي بلفظه وانما قلناه على طوله لما فيه من القوائد وقد كفانا مؤنة بيان الوجه في دلالة الآية على تفضيل علي على سائر الصحابة ، فارجع البصر ، وأمن النظر فجدده قد اوضح دلالة الآية على ذلك غاية الايضاح ، وقادى من حيث لا يقصد احيى على الفلاح لم يعارض الشيعة فيما نقله عن قديمهم وحديثهم ولاناقتهم فيه بكلمة واحدة فكأنه ادعوا لقولهم واعترف بدلالة الآية على رأيهم وانما ناقش المحمود بن الحسن كما لا يخفى - على ان الارجاع الذي صال به الرازي على المحمود لا يعرفه المحمود ومن يرى رأيه فاهم

(الفصل الثاني)

في آية التطهير وهي قوله جل وعلا في سورة الاحزاب (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا) لا ريب في ان اهل البيت الذين اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم في هذه الآية . انما هم الجنة (اصحاب الكساء) وكفاك هذا برهاناً على انهم افضل من اقلته الأرض يومئذ ومن اظلمته السماء . الا وهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وصنوه الجاري بنص الذكر مجرى نفسه ، ووضعت التي ينضب الله لنضبها وهرضى لرضائها ، وريحاناه من الدنيا سبطاه الشهدان سيدا شباب اهل الجنة ، فهو لاء هم اصحاب هذه الآية البية (١) بحكم الأدلة القاطعة ، والحجج الساطعة ، لم يشاركهم فيها احد من بني آدم ، ولا زاحمهم تحت كسانها واحداً من هذا العالم ، وقد اورد الإمام جلال الدين السيوطي (٢) في تفسير هذه الآية من كتابه (الدر المنثور) عشرين رواية من طرق مختلفة في ان المراد من اهل البيت هنا انما هم الجنة لا غير ، وذكر ابن جرير في تفسيره (٣) خمس عشرة رواية بأسانيد مختلفة في قصر

(١) صرح بذلك ابو سعيد الخدري وجماعة من التابعين منهم مجاهد وقتاده وغيرهم فيما ذكره الإمام البخاري وابن الخازن وكثير من المحدثين كما في القصد الأول من الشرف المرتد لآل محمد وموافقه يوسف بن اسماعيل الماهر النبهاني - ومن اراد تفصيل القول بنزول هذه الآية في الجنة بالمخصوص فليبه يرشدة الصادق للإمام ابي بكر بن شهاب الدين الطوسي رضي الله عنه :

(٢) كما في القصد الأول من الشرف المرتد (٣) كما في الشرف المرتد ايضاً

الآية عليهم بالخصوص - وحسبك في ذلك قول رسول الله ^(١) (ص) ، انزلت هذه الآية في خمسة في علي والحسن والحسين وفاطمة ^(٢) ، وقد أجمعت كلمة أهل القبلة من أهل المذهب الإسلامية كلها على أنه (ص) لما نزل الوحي بها عليه ، ضم سبطيه وإبائهما وإماميه ثم غشام ونفسه بذلك الكساء ، تمييزاً لهم عن سائر الأبناء والأنفس والنساء ، فلما انفردوا ثلثته عن كافة أسرته ، واحتجبوا به عن بقية أمته ، بلتهم الآية وهم على تلك الحال حرصاً على أن لا يطلع بمشاركتهم فيها أحد من الصحابة والأولاد . فقال (مخاطباً لهم وهم معه في منزل عن كافة الناس) انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً فأزاح (ص) بحجبه في كسائه حينئذ حجب الرب ، وهتك سدف الشبهات ، فبرز الخفاء بحكمته البالغة ، وسطت اشمه الطهور بيلاغه المبين ، والحمد لله رب العالمين ، ومع ذلك لم يقتصر (ص) على هذا المقدار ، من توضيح اختصاص الآية بهم عليهم السلام ، حتى اخرج يده من تحت الكساء ، فألوكه بها الى السماء . فقال اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً يكرر ذلك وام سلمة تسمع وترى (اذ كان نزول الآية وقضية الكساء في بيتها) فقالت وأنا معكم يا رسول الله ورفضت الكساء لتدخل فنجذب ^(٣) من يدها

(١) فيا اخرج ابن جرير والطبراني بأسانيدهم اليه «ص» وقد ذكره ابن حجر في تفسير الآية من صراحته والتهاني في صفحة ٧ من الشرف الموربد (٢) واخرج الإمام احمد بن حنبل كما في تفسير الأئمة الصواحي من أبي سعيد الخدري انها نزلت في خمسة - النبي وعلي وفاطمة والحسن والحسين واخرجه من أبي سعيد أيضاً الإمام الواحدي عند بلوغه للآية من كتابه «اسباب النزول» والإمام الثعلبي في تفسيره الكبير . وكثيرون من المحدثين والمفسرين .

(٣) اخرج الإمام احمد بن حنبل في صفحة ٣٢٣ من الجزء السادس من مسنده عن ام سلمة قالت ان رسول الله «ص» قال فاطمة إنني يزورك وإبنك فجاوت بهم فألقى عليهم كساءً فذكيا ثم وضع يده عليهم ثم قال اللهم ان هؤلاء آل محمد فأجل صلواتك وبركاتك على محمد وعلي آل محمد انك حميد مجيد قالت فرفضت الكساء لأدخل معهم فنجذب من يدي وقال إنك على خير اه وهذا الحديث رواه بالاستاد الى أم سلمة أيضاً ابواسحاق الثعلبي في تفسيره وغير واحد من المفسرين والمحدثين - واخرج الإمام احمد بن حنبل حديث ام سلمة في صفحة ٢٩٢ من الجزء السادس من مسنده ان رسول الله «ص» كان في بيتها فأثنت فاطمة بدمعة فيها حريرة فقال لها ادعي زوجك وإبنيك قالت ام سلمة فدخلوا عليه فجلسوا يأكلون معه وهو على منامة له ، على دكان تحت كساء خيري قالت -

وقال إنك على خير . وفي ذلك كله صحاح متواترة . من طريق العترة الطاهرة — فيأهل البصائر برسول الله (ص) المارفون ببلته من الحكمة والعصمة . المقدرون قدر أفعاله وأقواله . هل تجدون وجهاً لحصرهم تحت الكساء ، عند تليغهم الآية عن الله تعالى ، إلا المبالغة البائنة في توضيح ما قلناه من اختصاصها بهم ، وامتنيازهم بها عن المالمين ، وهل تفهمون من قوله

— وأنا أصلي في الحجر فانزل الله هزولاً ما يريد الله ليجب عليكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً قالت فأخذ فضل الكساء فتشاهم به ثم أخرج يده فألوى بها إلى السماء ثم قال اللهم هزلاً أهل بيتي وخاصتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً قالت فأدخلت رأسى البيت فقلت وأنا معكم يا رسول الله قال إنك إلى خير إنك إلى خير اه . وهذا الحديث أخرجه الإمام الرازي في تفسير الآية من كتابه لسباب النزول فراجع منه صفحة ٢٦٧ وأخرجه ابن جرير في تفسير الآية من تفسيره الكبير وابن التند وابن حاتم وابن مردويه والطبراني وغيرهم . وأخرج الترمذي والحاكم وصححه وابن جرير وابن التند وابن مردويه والبيهقي في سننه من طرق عديدة عن أم سلمة قالت في بيتي نزلت هذه الآية في البيت علي وفاطمة والحسن والحسين فيطهرهم رسول الله (ص) بكساء كان عليه ثم قال اللهم هزلاً أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً اه .

ونخرج مسلم في باب فضائل علي من صحيحه من حاتم بن سعد بن أبي وقاص قال أمر معاوية ابن أبي سفيان سعداً فقال ما ممتلك أن تسب أبا تراب فقال لمأ ما ذكرت ثلاثاً قالن رسول الله (ص) ظن أسبه لأن تكون لي واحدة منهم أحب إلي من حمر النعم سمعت رسول الله (ص) يقول له وقد خلفه في بعض منازبه فقال له علي يا رسول الله خلفتني مع النساء والهيان فقال له رسول الله (ص) اما ترضى أن تكون مني بئزلة هارون من موسى إلا أنه لاثرة بعدي ، وسمعت يقول يوم خيبر لأعطين الراية غدار جلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فتطاولنا لها فقال ادعوا لي طيافني به أرمد فبص في عينه ودفع الراية إليه ففتح الله عليه ولانزلت هذه الآية قل تطاولوا ندم أبناء فإني أبعدهم عن الله علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً قال اللهم هزلاً أهلي اه . ونخرج مسلم أيضاً في باب فضائل أهل البيت من صحيحه وهو في صفحة ٣٣١ من جزئه الثاني عن عائشة قالت خرج رسول الله (ص) غداة وعليه مرط مرحل من شعر أسود فبعث الحسن بن علي فأدخله ثم جاء الحسين فدخل معه ثم جاءت فاطمة فأدخها ثم جاء علي فأدخه ثم قال لا يريد الله ليجب عليكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً اه . وهذا الحديث أخرجه أحد من حديث عائشة في مسنده وأخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصاحب الجمع بين الصحيحين وصاحب الجمع بين الصحاح الستة . ومن أراد المزيد فليبرهنه الصادق للإمام أبي بكر بن شهاب الدين الطوسي — على أن في هذا التقدير كفاية لأولي الألباب

الله هو هؤلاء اهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا ، الا الحصر بهم ، والقصر عليهم وهل ثرون وجبا لجذب الكساء من يد أم سامة ومنها من الدخول معهم (على جلالة قدرها ، وعظم شأنها) ، إلا الذي ذكرناه ، فأين تنهبون ، واني توفكون (انه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم امير وما صاحبكم بمجنون) ليكون بحجبه إمام في كسائه عابثا ، او يكون بقوله (ص) اللهم هؤلاء اهل بيتي هاذيا ، او يكون بجذبه الكساء من يد أم سلمة مجازفا ، حاشا لله (ان هو إلا وحي يوحى علمه شديد القوى) وقد تكررت منه (ص) قضية الكساء ، حتى احتمل بعض العلماء ، تكرار نزول الآية ايضا ، والصواب عندنا نزولها مرة واحدة ، لكن حكمة الصادق الأمين ، في نصحه بيلالته المبين ، اقتضت تكرير تلك القضية ، مرة في بيت أم سلمة عند نزول الآية (١١) ، وتبليغها لأهلها المخلصين فيها وأخرى في بيت فاطمة (١٢) ، وفي كل مرة تلا عليهم الآية مخاطبا لهم بها ، وهم في منزل عن الناس تحت ذلك الكساء درءا للشبهة في نحو اهل الزينج ، وقد بلغ (بأبي هو وامي) في توضيح اختصاص الآية بهم كل مبلغ ، وسالك في اعلان ذلك مسالك ينقطع معها شغب المشايخ ، ولا يبقى بعدها اثر لهُذيان النواصب ، حتى كان بعد نزول الآية كلما خرج الى الفجر يمر ببيت فاطمة

(١١) كما تدل عليه الأحاديث التي سمعنا من أم سلمة (٢) ويدل عليه ما أخرجه الإمام أحمد في صفحة ١٠٧ من الجزء الرابع من مسنده عن وثالة ابن الاسمعيل انه قال من جملة حديث : اتيت فاطمة اسألهن علي قالت ذهب الى رسول الله «ص» فجلست انتظره حتى جاء رسول الله «ص» ومعه علي وحسن وحسين أخذوا كل واحد منهما بيده فأدنى عليا وفاطمة فجلسا بين يديه وأجلس حسنا وحسينا كل واحد منهما على فضله . ثم لف عليهم ثوبه . لوقال كساء . ثم تلا الآية ويد الله لينهب حكم الرجس اهل البيت ويطهرهم تطهيرا وقال اللهم هؤلاء اهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا اهـ وقد أخرج هذا الحديث عن وثالة ايضا كل من ابن جرير في تفسيره الكبير وابن النديم وابن أبي شيبة وابن أبي حاتم والطبراني والبيهقي في سننه والحاكم وصححه وغيرهم من حملة الآثار وحفلة الأخبار : قال النجاشي في صفحة ٧ من كتاب الشرف الوبدية اهـ القطة : وقد ثبت من طرق عديدة صحيحة أن رسول الله «ص» جاء ومعه علي وفاطمة وحسن وحسين فدخلوا كل واحد منهما بيده حتى دخل فادنى عليا وفاطمة وأجلسها بين يديه وأجلس حسنا وحسينا كل واحد على فضله ثم لف عليهم كساء ثم تلاها هذه الآية «إنا يريد الله لينهب حكم الرجس اهل البيت ويطهرهم تطهيرا» قال النجاشي : قالت أم سلمة فرفت الكساء لأدخل معهم فجذبني من يدي فقلت : وأنا معكم يا رسول الله فقال إنك من أزواج النبي على خير .



اعداء اهل البيت كعكرمة ومقاتل يصرفون آية الطهارة عن اهلها

فيقول الصلاة يا اهل البيت انما يريد الله ليهذب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيراً ، وقد استمر على هذا ستة اشهر في رواية انس (١) وعن ابن عباس سبعة اشهر وفي رواية ذكرها النهائي (٢) وغيره ثمانية اشهر ، فصرح الحق عن محضه ، وبدا الصبح لذي عنين ، لكن حثالة من اعداء اهل البيت ، وصنائع بني أمية ، ودعاة الخوارج ، ذهبوا في صرف الآية عن اهلها كل مذهب فقال بعضهم انها خاصة ببناء النبي (ص) وتشبثوا في ذلك بسياق الآية بانهم عكرمة ومقاتل بن سليمان في الانتصار لهذا الرأي ، والاستدلال بالسياق عليه ، وكان عكرمة ينادي به في الأسواق (٣) تحاملاً على اصحاب الكساء ولا عجب فان عكرمة من الدعاة الى عداوة علي والسعاة في تضليل الناس عنه بكل طريق ، فمن يحسب بن بكير قال قدم عكرمة مصر وهو يريد المغرب (قال) : فالخوارج الذين هم في المغرب عنه اخذوا (٤) وعن خالد بن عمران قال كنا في المغرب وعندنا عكرمة في وقت الموسم فقال وددت ان ييدي حربة فاعترض بها من شهد الموسم ميمناً وشمالاً (لبنائه على كهر من عدا الخوارج من اهل القبلة) وعن يعقوب الحنظلي عن جده قال وقص عكرمة على باب المسجد فقال ما به الا كافر قال وكان يرى رأي الأباضة * وهم من غلاة الخوارج * وعن ابن المديني كان عكرمة يرى رأي نجدة الحواري * وكان نجدة من اشد الخوارج عداوة لأئمة المؤمنين * وعن مصعب الزبيري كان عكرمة يرى رأي الخوارج وعن عطاء كان عكرمة اباضياً وعن احمد بن حنبل ان عكرمة كان يرى رأي الصفرية * وهم من غلاة الخوارج ايضاً * وحدث

١٥٠ انخرج الامام احمد في صفحة ٢٥٩ من الجزء الثالث من مستند عن انس بن مالك ان النبي (ص) كان ير بيت فاطمة ستة اشهر اذا خرج الى الفجر فيقول الصلاة يا اهل البيت انما يريد الله ليهذب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيراً . واخرجه الحاكم وصححه والترمذي وحسنه وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والطبراني وغيرهم عن انس ايضاً فراجع كتاب رشفة الصادي للإمام أبي بكر بن شهاب الدين الطبري ٢٢٠ في صفحة ٨ من اشرف الموثق . ٢٢٠ فيا تفتنه جماعة كثيرون منهم الواحد في كتابه اسباب التزول وابن حجر في صراحته . ٢٢٠ نقل القاضي الجعفي حيث أتى على ذكر عكرمة في كتاب الوالي ان عكرمة دخل في رأي الحواري من الخوارج فخرج يدعو اليهم بالمغرب . ومن أبي علي الاخواني كما في ترجمة عكرمة من معجم ياقوت ان عكرمة كان يرى رأي الخوارج ويثب إلى استماع الفتا . قال وقيل انه كان يكذب على مولاه .

ايوب عن عكرمة انه قال انما انزل الله منسابة القرآن ليضل به ﴿﴾ فانظر الى آرائه ما اخبثها ﴿﴾ وعن ابن ابي شبيب قال سألت محمد بن سيرين عن عكرمة فقال ما يستوي ان يكون من اهل الجنة ولكنه كذاب . وعن وهيب قال شهدت يحيى بن سعيد الانصاري وايوب فذكرا عكرمة فقال يحيى هو كذاب . وعن ابن المسيب انه كذب عكرمة ، وعن عبد الله بن الحارث قال دخلت على علي بن عبد الله بن العباس فاذا عكرمة في وثاق فقلت الا تتي الله فقال ان هذا الخبيث يكذب على ابي ^(١١) . وعن ابن المسيب انه قال لمولى له اسمع يرد لا تكذب علي كما كذب عكرمة على ابن عباس . وعن ابن عمر انه قال ذلك ايضا لمولاه نافع . وعن طاوس لو ان عند عكرمة مولى ابن عباس تقوى من الله وكف من حديثه لشدت اليه المطايا . وعن ابن ذؤيب رأيت عكرمة وكان غير ثقة . وعن يحيى بن سعيد قال حدثني والله عن ايوب انه ذكر له ان عكرمة لا يحسن الصلاة قال ايوب او كان يصلي . وعن محمد بن سعيد كان عكرمة كثير العلم وليس يخرج بحديثه ويتكلم الناس فيه . وعن مطروق بن عبد الله سمعت ابن مالك بكروه ان يذكر عكرمة ولا يرعى ان يروى عنه . وعن احمد بن حنبل ما علمت ان مالكا حدث بشيء لعكرمة الا في مسألة واحدة . وعن سليمان بن معبد السنجي قال مات عكرمة وكثير عزة في يوم واحد فشهد الناس جنازة كثير وتركو جنازة عكرمة ^(١٢) . وعن الفضل الشيباني عن رجل قال رأيت عكرمة قائما في لعب الترد . وعن يزيد بن هارون قدم عكرمة البصرة فأتاه ايوب ويونس وسليمان فسمع عكرمة صوت غناء فقال اسكتوا ثم قال قاتله الله لقد اجاد . فأما يونس وسليمان فما عادا اليه الى آخر ما هو مأثور عن هذا الرجل مما يبدل على سقوطه فراجع

«١» هذا لفظ الذهبي في ميزان الاعتدال نقلا عن عبد الله بن الحارث . والذي نقله ياقوت الروسي في ترجمة عكرمة من معجمه عن عبد الله بن الحارث قال دخلت على علي بن عبد الله بن عباس وعكرمة موقوف في باب الكتيف فقلت أتفتلون هذا بولام فقال ان هذا يكذب على أبي . ونقل ياقوت في آخر ترجمة عكرمة من معجمه ايضا عن يزيد بن زناد قال دخلت على علي بن عبد الله بن مسعود وعكرمة مقيد على باب الحش قلت ما لهذا كذا قال انه يكذب على أبي اله . فهو بجنس هاتين الروايتين ثلثة يكذب على ابن عباس فينكر عليه ابنه ويعززه وثلثة يكذب على ابن مسعود فينكر عليه ولده ويعززه .

«٢» وعن الرواشي من الأصمعي عن فافع المدني نحوه : ومن ابن سلام كما في معجم ياقوت ان اكثر الناس كفوا في جنازة كثير .

ترجته في ميزان الاحتيال للذهبي فإن فيها جميع ما نقلناه الآت عنه . على ان كل من ترجمه كالصقلاني في مقدمة فتح الباري . وابن خلكان في وفياته ، وياقوت الرومي في ارشاد الأريب الى معرفة الأديب المعروف بجميع الأدياء وغيرهم طعنوا فيه بنحو ما سمت ولما ذكر الشهرستاني في كتاب الملل والنحل رجال الخوارج كان عكرمة اول رجل عدّه منهم .

واما مقاتل فقد كان عدواً لأمر المؤمنين ايضاً وكان دأبه صرف الفضائل عنه حتى افترض بذلك . قال ابراهيم الحربي (كما في ترجمة مقاتل من وفيات ابن خلكان) قد مقاتل ابن سليمان قال (اعطاء لنور أمير المؤمنين) سلوفاً عما دون العرش فقال له رجل اخبرني من حلق رأس آدم حين حج فبت . وقال الجوزجاني (كما في ترجمة مقاتل من ميزان الذهبي) كان مقاتل كذاباً جسوراً سمع ابا الهيثم يقول قدم هاهنا فأُسند ظهره الى القبلة وقال سلوفاً عما دون العرش « قال » وحدث انه قال مثله بمكة فقام اليه رجل قال اخبرني عن النملة اين امواتها فكت . وقتل ابن خلكان هذه الحكاية في ترجمة مقاتل من وفياته من طريق سفيان بن عيينة — وكان مقاتل مع ذلك كله من رجال المرجئة وغلاة المشبهة بنص جماعة منهم ابن حزم في صفحة ٢٠٥ من أجزاء الرابع من كتابه « الفصل » وعدم الشهرستاني في كتاب الملل والنحل من رجال المرجئة ، وقال الامام ابو حنيفة (كما في ترجمة مقاتل من ميزان الاحتيال) افراط بهم في نفى التشبيه حتى قال انه تعالى ليس بشيء وافراط مقاتل في معنى الاثبات حتى جعله مثل خالقه ، وقال ابو حاتم بن حبان البستي (كما في ترجمة مقاتل من وفيات ابن خلكان) كان مقاتل يأخذ عن اليهود والنصارى علم القرآن الذي يوافق كتبهم وكان مشبها يشبه الرب بالخلق (قال) وكان يكذب مع ذلك في الحديث الى آخر ما قاله آئمة الجرح والتعديل فيه ولهم فيه وفي عكرمة كلام اوضح من ذلك في الجرح ، وادرجه في التضييل والتقدح ، لكن المقام لا يسع الاستقصاء . وهذا القدر كاف لما اردناه من سقوط الرجاءين وفساد آرائهما ، وبطلان اقوالهما ، ولا سيما في هذا المقام ، فإنه لا يتصور منها فيه الا ما يقتضيه الوتر والحقد ويستوجبه الخروج والنصب ولا عجب منها ، وانما العتب والعجب من اعتماد عليهما ، وهو يعرف كنهها

اما ما نسبنا به من وقوع الآية في سياق الخطاب مع النساء ، فتضليل محض ، وتزوير

مجرد ، وإن الخشب في تليفه وتزويقه صاحب نوادر الأصول ، وغيره من اعتناء آل الرسول فإنهم لم يألوا جهداً في تصويره وتزويره ، ولم يدخروا وسعاً في تقريره وتحريره ، لكن مثلهم في ذلك ﴿﴾ كمثل المنكبات اتخذت بيتاً وإن أوهم البيوت ليست المنكبات لو كانوا يسلون ﴿﴾ ولنا في رده وجوه :

الأول أنه اجتهد في مقابل النصوص العريضة ، والأحاديث المتواترة الصحيحة ، وقد سميت بعضها

الثاني أنها لو كانت خاصة في النساء ، كما يزعم هؤلاء ، لكان الخطاب في الآية بامضلع للإناث ولقال عز من قائل عنكن ويظهر كن كما في غيرها من آياتهن ، فتدبر ضمير الخطاب فيها دون غيرها من آيات النساء كلف في رد تضييلهم

الثالث أن الكلام البليغ يدخله الاستطراد والاعتراض ، وهو تحتل الجملة الأجنبية بين الكلام المتناسق ، كقوله تعالى في حكاية خطاب العزيز لزوجته ، إذ يقول لها (إنه من كيدك إن كيدك عظيم يوسف اعرض عن هذا واستغفري لذنبك) قوله يوسف اعرض عن هذا مستطرد بين خطايها كما ترى ، ومثله قوله تعالى (إن الملوك إذا دخلوا قرية ففسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون) وفي رسالة الهمم هدية فناظرة بما يرجع المرسلون (قوله وكذلك يفعلون مستطرد من جهة الله تعالى ، بين كلام بلقيس — ونحوه قوله عز من قائل (فلا أقسم بمواقع النجوم وأنه لقسم لو تعلمون عظيم إنه لقرآن كريم) تقديره فلا أقسم بمواقع النجوم ، إنه لقرآن كريم ، وما بينهما استطراد على استطراد وهذا كثير في الكتاب والسنة وكلام العرب المأرية وغيرهم من البلاء ،

وآية التطهير من هذا القبيل جاءت مستطردة بين آيات النساء ، فبين بسبب استطرادها أن خطاب الله لمن يتلك الأوامر والنواهي والنصائح والآداب ، لم يكن إلا لعناية الله تعالى بأهل البيت «عني الحسن» لئلا يتألم ﴿﴾ ولو من جهن ﴿﴾ لوم ، أو ينسب اليهم ﴿﴾ ولو بواسطتهم ﴿﴾ هناة ، أو يكون عليهم للمنافقين ﴿﴾ ولو بسببهم ﴿﴾ سبيل ، ولولا هذا الاستطراد ما حصلت هذه النكتة الشريفة التي عظمت بها بلاغة الذكر الحكيم ، وكل اعجازه الباهر كما لا يخفى

الرابع أن القرآن لم يترتب في الجمع على حسب ترتيبه في النزول بإجماع المسلمين كافة وعلى هذا السياق لا يكافي الأدلة الصحيحة عند تناقضهما ، لعدم الوثوق حينئذ بنزول الآية في ذلك السياق ، ولذا كان الواجب في مقامنا هذا ترك فعوى السياق لو سلم ظهوره بما زعموا والاستسلام لحكم ما سمعت بعضه من الأدلة القاطعة ، والحجج الساطعة ، ولا غرو فإن حمل الآية على ما يخالف سياقاتها غير متناف للبلغة ، ولا مثل بالإعجاز ، وقد اجمعا على أنه لا جناح بالمصير إليه إذا قامت قواطع الأدلة عليه

وذهب بعضهم إلى أن المراد من أهل البيت في الآية من حرمت عليهم الصدقة . وم بنو هاشم كافة ، مستدلين على ذلك بما أخرجه مسلم في باب فضائل علي من صحبته عن زيد ابن ارقم وقد قيل له من أهل بيته نسأله قال لا . وإيم الله . أن المرأة تكون مع الرجل . المص من الدهر ، ثم يطلقها ترجع إلى أبيها وقومها — أهل بيته ، الذين حرّموا الصدقة بعدهم وانت تعلم أن استدلالهم هذا باطل من وجوه

(أحدهما) أنك لو راجعت هذا الحديث من صحيح مسلم تعلم أن زيدا أنما سئل عن مراد النبي (ص) بأهل بيته الذين ذكرهم في قوله إني تارك فيكم ما أنفقتم به لن تضلوا كتاب الله عز وجل في أهل بيتي ، فأجاب عن خصوص هذا السؤال بما سمعت ولم يتعرض لبيان المراد بأهل البيت المذكورين في الآية إذ لم يسأل عنهم فكيف ننقل عنه في تفسير الآية ما قاله في تفسير الحديث ، وهل هذا إلا كالمغالطة ، ولو سئل زيد عن الآية لأجاب بالصواب كما فعل أبو سعيد الخدري ومجاهد وقحادة وغيرهم وما كان يخفي عليه حديث الكساء . ولا يخالف في تفسيرها سيد الأنبياء (ص) وبالجملة فإن ما نقله مسلم عن زيد خارج عن موضوع مسألتنا هذه ، فالاستدلال بهنما لا وجه له ﴿ثانيهما﴾ لو فرضنا أن زيدا فسر الآية بما سمعت فإنما هو مفسر لها برأي قد رآه لا تثبت به حجة ولا يقوم به برهان حيث لم ينتقل ذلك التفسير عن رسول الله (ص) كما يراه كل من

(١) المراد من أهل بيته هنا مجموعهم من حيث المجموع باعتبار دخول أئمتهم فيهم والقرينة على ذلك اتفاقهم بالكتاب الحكيم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وليس المراد من حرقه ولعل بيته جميعهم على سبيل الاسترقاق والشمول لكل فرد فرد منهم وهذا المعنى هو الذي أراد من زيد بن ارقم

راجع الحديث في صحيح مسلم فكيف نعارض به الأدلة القاطعة ، والبراهين الساطعة ، وتقدمه على النصوص الصريحة ، والأحاديث المتواترة الصحيحة ، لكننا منينا بقوم لا ينصفون ، فإن الله وإنا إليه راجعون ، وقد اغرب الرازي إذ قال في تفسيره واختلف في أهل البيت والأولى فيهم ما قاله الباقي أنهم كل من يكون من أئمة النبي (ص) من الرجال والنساء والأزواج والإماء والأقارب إلى آخر كلامه النسب نسج فيه على منوال الباقي وخالفه سنة البشير النذير الداعي :

لكنم ذخركم ان النبي ورهطه
جلست هواي الفاطميين زلفه
وجيلهم ذخري اذا التمس النخر
الى خالقي مادمت اودام لي عمر

وزهب قوم الى ان الآية شاملة للزوجات ولأصحاب الكساء ، جمعاً بين الأدلة وظاهر السياق - وبورده أولاً ما سمعته من كلامنا في السياق فراجع ، وثانياً منع ام سلمة من الدخول تحت الكساء ، فإنه أقوم دليل على خروج النساء ، وثالثاً لو كان غير علي وفاطمة وابنتهما مراداً لقال (ص) حين جللهما بالكساء اللهم هو لا من أهل بيتي لكنه قصر أهل بيته عليهم وحصرهم فيهم فقال اللهم هو لا من أهل بيتي وخاصتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا . وفي رواية ذكرها ابن حجر في صواعقه: أنا حرب لمن حاربهم وسلم لمن سالمهم وعدو لمن عاداهم . وأخرج احمد بن حنبل من حديث ام سلمة في صفحة ٢٩٦ من الجزء السادس من مسنده قالت بينما رسول الله (ص) في بيتي يوماً إذ قالت الخادم ان علياً وفاطمة بالسدة قالت فقال لي قومي فتحت لي عن أهل بيتي قالت فتمت فتنحيت في البيت قريباً فدخل علي وفاطمة ومعهما الحسن والحسين وهما صبيان صغيران فأخذ الصبيان فوضهما في حجره فقبلاهما واحتن علياً باحدهما وبديه وفاطمة باليد الأخرى فقبل فاطمة وقبل علياً فأغند عليهم خبيصة سوداء فقال اللهم اليك لا النار انا وأهل بيتي الحديث (١) وهو « كما نرى » ظاهر في حصر أهل بيته فهم عليهم السلام ، فهل جاباهم (ص) بكسائه أو أثرهم من تلقاء نفسه بما سمع من دعائه وثنائه ، أو ضل وغوى إذ قال انزلت هذه الآية في خمسة في وفي علي والحسن والحسين وفاطمة . او نطق عن الهوى إذ كان يقف كل يوم على باب علي وفاطمة عند خروجه الى العجر فيقول الصلاة يا أهل البيت انا يريد الله لينهب عنكم الرجس

(١) وأخرجه في آخر صفحة ٣٠٤ من الجزء ٦ من ام سلمة ايضاً

اهل البيت ويظهر كم تطهيرا اوهجر والياذ بالله حين قال لا ثم سلمة قوي فتحي لي عن اهل بيتي - كلا والله - ما ضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى علمه شديد القوى - والله در الامام ابي بكر بن شهاب الدين حيث قال في هذا المقام من كتابه - رشقة العادي - :

دعوا كل قول غير قول محمد فندبر و غ الشمس ينطس النجم

تبيينان

الحديثان ان الآية دلت على عصمة الخسة لأن الرجس فيها عبارة عن الذنوب كما في الكشاف وغيره ، وقد تصدرت بأداة الحصر وهي . انما . فأفادت ان ارادة الله تعالى في امرهم مقصورة على اذهاب الذنوب عنهم ، وتطهيرهم منها وهذا كنه العصمة وحققتها (١) ثانيهما أنهدلت بالالتزام على امامة امير المؤمنين لأن ادعى الخلافة لنفسه وادعاه الى الحسنان وفاطمة ولا يكونون كاذبين لأن الكذب من الرجس الذي اذهب الله عنهم وطهرهم منه تطهيرا

(١) اورد التبراني في اول كتابه الشرف المؤيد هذه الآية فتتل من جماعة من الأعلام ما يدل على انهم قد فهموا مناصحة اهلها عليهم السلام ، واليك ما نقله بعين قظه قال : - قال الامام ابو جعفر محمد بن جابر الطبري في تفسيره يقول الله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم السوء والنمشاء يا اهل البيت ويظهركم من الدنس الذي يكون في ماضي الله تطهيرا (قال) وروى عن ابي زيد ان الرجس هاهنا الشيطان (قال) وذكر ابي الطبري : سنده الى حميد بن قتادة قال قوله انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويظهركم تطهيرا فهم اهل بيت طهرهم الله من السوء وخصهم برحمته منه (قال) وقال ابن عطية والرجس اسم يقع على الاثم والعداب وعلى النجاسات والافتقار فذهب الله جميع ذلك من اهل البيت (قال) وقال الامام الثوري قيل هو الشك وقيل الذناب وقيل الاثم : قال الأذهري الرجس اسم لكل مستقذر من عمل وغيره . وفسر الشيخ محيي الدين بن العربي قظه الرجس في الباب ٢٩ من فتوحاته بكل ما يشين واليك ما رتته (قال) وقد ذكر النبي ص قد طهره الله واهل بيته تطهيرا وذهب عنهم الرجس وهو كل ما يشين فان الرجس هو التذمر عند العرب هكذا حكى القراء الى آخر كلامه .

(الفصل الثالث)

في آية المودة وهي قوله تبارك وتعالى في آل حم الشورى « قل لا أسألكم عليه اجرا
الأمودة في القرني^(١) » ومن يقترب حسنة نزلته فيها حسنا إن الله غفور شكور أم يقولون
اقتربى على الله كذبا

اجمع اهل البيت ، وتصافق اولياؤهم في كل خلف . على ان القرني هنا انما هم علي
وقاطبة وابناها . وان الحسنة في الآية انما هي مودتهم ، وان الله تعالى غفور شكور لأهل
ولايتهم ، وهذا عندنا من الضروريات المفروغ عنها ، وفي صحاح منوارة عن أئمة العترة
الطاهرة ، واليك ما هو مأثور عن غيرهم ، اخرج احمد والطبراني والحاكم وابن ابى حاتم عن
ابن عباس « كانص عليه ابن حجر في تفسير الآية ١٤ من الايات التي اوردها في الفصل
الأول من الباب ١١ من صواعقه قال : لما نزلت هذه الآية قالوا يا رسول الله من قرابتك
هو ؟ الذين وجبت علينا مودتهم قال (ص) علي وقاطبة وابناها اه . وهذا الحديث
اخرجه عن ابن عباس ايضا ابن المنذر وابن مردويه^(٢) والمقرئزي^(٣) والبخاري والبيهقي في
تفسيرهم والجلال السيوطي^(٤) في دره المشور . والحافظ ابو نعيم في حليته ، والحويني
الشافعي في فرائده . وغيرهم من المفسرين والمحدثين وارساله الزمخشري في كشافه
واستدل على اعتباره بروايات رواها في الكشاف عن رسول الله (ص) ، فنحا ماروي عن علي
قال شكوت الى رسول الله (ص) حسد الناس لي فقال اما ترضى ان تكون رابع اربعة اول
من يدخل الجنة انا وانت والحسن والحسين . ومنها قوله (ص) حرمت الجنة على من ظلم اهل

(١) القرني مصدر كاترني وبشرى وهي بمعنى القرابة والاستثناء هنا متصل والمسمى

لا أسألكم على اداء الرسالة شيئا من الاجر الا ان قدودا قرابتي فهو على حد قول القائل :

ولا ييب فيهم غير أن سيفهم بعن غلول من قراع الكتاب

ويجوز ان يكون الاستثناء منقطعا اي لا أسألكم عليه اجرا قط ولكن اشد انكم ان قدودا قرابتي
وكيف كان فمودتهم فريضة . (٢) فيما نقله منها البهائي في اربعيته (٣) فيما نقله البهائي
عنه في الشرف المؤبد (٤) فيما نقله عنه في الشرف المؤبد

يبقي وآذاني في عترتي . ومنافق رسول الله «ص» من مات على حب آل محمد مات شهيداً^(١) .
 الا ومن ومات على حب آل محمد مات مغفوراً له ، الا ومن مات على حب آل محمد مات تائباً ،
 الا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمناً مستكمل الإيمان ، الا ومن مات على حب آل محمد
 بشره ملك الموت بالجنة ثم منكر ونكير ، الا ومن مات على حب آل محمد يزف الى الجنة كأنزف
 العروس الى بيت زوجها ، الا ومن مات على حب آل محمد فضع له في قبره بابان الى الجنة ، الا ومن مات
 على حب آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة ، الا ومن مات على حب آل محمد مات
 على السنة والجماعة ، الا ومن مات على نبض آل محمد مات كافراً ، الا ومن مات على نبض آل
 محمد جاء يوم القيامة مكتوباً بين عينيه آيس من رحمة الله ، الحديث : واخرجه الإمام الشافعي
 في تفسيره الكبير عن جرير بن عبدالله البجلي واورده غير واحد من المحدثين والمفسرين
 ومولني المناقب . وانت تعلم ان هذه المنزلة السامية انما ثبتت لهم من الله تعالى لأنهم خلفاؤه
 في ارضه . واولاؤه في بسطه وقبضه . وحججه البائنة . ومناهل شرابه السائمة . وامناؤه
 بعد النبي «ص» على وجه . وسفراؤه في اسره ونبيه . فالجلب لهم بسبب ذلك محب لله .
 والبعض لهم مبغض لله . ومن هنا قال فيهم الفرزدق :

من معشر حبه دين وبغضهم كفر وقريم منجى ومتعصم
 ان عدا اهل التقي كانوا أئمتهم اوقبل من خيرا اهل الارض قبلهم

واخرج الحاكم «كما في تفسير هذه الآية من مجمع البيان» بالإسناد الى ابي أمامة الباهلي
 قال : قال رسول الله «ص» ان الله تعالى خلق الأنبياء من اشجار شتى وخلقت انا وعلي من
 شجرة واحدة فأنا اصحابا وعلي فرعها وفاطمة لقاحها والحسين والحسين ثمارها واشياعنا اوراقها
 فمن تعلق بنفس من اغصاننا نجى . ومن زاغ عنها هوى . ولو ان عبداً عبد الله الف عام

«١» المراد من آل محمد في هذا الحديث ونحوه مجموعهم من حيث المجموع باعتبار أئمتهم
 الذين هم خلفاء رسول الله «ص» وأولادهم ووارثو حكمه وأولادهم وهم التتال الذي قرنه بالقرآن
 ونص على أنها لا يفرقان فلا يفضل من تمسك بهما ولا يمتدي من ارض من احدهما وليس المراد
 هنا من الال جميعهم على سبيل الاستفراق والشمول لكل فرد فرد لأن هذه المرتبة السامية لا يراه
 الله خاصة . ثم تجب عجة جميع أهل بيته وكافة ذريته لاتسابهم اليه صلى الله عليه وآله وسلم
 وفي ذلك تحصل اثر النبي في تعالى والشهادة من رسوله صلى الله عليه وآله

ثم الف عام ثم الف عام حتى يصير كالشئ البالي وهو لا يخبثا كجاء الله على منخره في النار .
ثم تلا قل لا أسألكم عليه اجراً الا المودة في القربى اه . واخرج ابو الشيخ وغيره ﴿ كما
في الصواعق وغيرها ﴾ عن علي (ع) فينا في آل حم آية لا يحفظ مودتنا الا كل مؤمن ثم
قرأ قل لا أسألكم عليه اجراً الا المودة في القربى ومن يقترب حسنة نزد له فيها حسنا ان الله
غفور شكور . والى هذا اشار الكنت بقوله :

وجدنا لكم في آل حم آية تأولها منا قتي ومعرب

واخرج البزار والطبراني وغيرهما ﴿ كما في الصواعق وغيرها ﴾ عن الإمام أبي محمد
الحسن السبط المجتبي (ع) بطرق مختلفة انه خطب خطبة قال فيها . وأنا من اهل البيت الذين
اقترب الله عز وجل مودتهم وموالاتهم فقال فيما انزل على محمد (ص) قل لا أسألكم عليه
اجراً الا المودة في القربى ومن يقترب حسنة نزد له فيها حسنا اقال واقراف الحسنة مودتنا
اهل البيت اه . واخرج الطبراني (كما في الصواعق وغيرها) عن الإمام زين العابدين علي بن
الحسين عليهما السلام انه لما اقيم (أبني وامي) اسيرا على درج دمشق قال له بعض جفاة اهل
الشام الحمد لله الذي عيى قتلكم ، قال له اما قرأت ، قل لا أسألكم عليه اجراً الا المودة في
القربى ^(١) قال واقيم هم قال نعم اه . واخرج احمد بن حنبل ﴿ كما في الصواعق ايضاً ﴾
عن ابن عباس في قوله تعالى ومن يقترب حسنة نزد له فيها حسنا قال هي المودة لآل محمد
واخرجه ابن ابي حاتم « كما في الشرف المؤبد ^(٢) عن ابن عباس ايضاً وعن ابي حمزة الثمالي
في تفسيره عن ابن عباس انه حين استحكم الاسلام بعد الهجرة قالت الأنصار نأني رسول الله
فقول له قد تعروك امور فذه اموالنا تحكم فيها كيف شئت فأتوه بذلك فنزلت الآية فقرأها
عليهم وقال تودون قرايتي من بعلبي فخرجوا مسلين لقوله . وقال المناقبون ان هذا لشيء
اقتراه في مجلسه اراد به ان يذلنا لقرايته من بعده فنزلت ام يقولون اخرى على الله كذباً
الحديث . وقد اخرج الثعلبي والباقون ﴿ كما في الصواعق ﴾ عن ابن عباس ايضاً مثله .
قاتل الله الحسد يورد اهل الدرك الأسفل من النار . افطر كيف خرج هؤلاء من الدين
وكذبوا (حسداً لأولياء الله) نبهم وهو الصادق الامين فانزل الله تعالى في نفاقهم قرآناً

(١) ورواه التبراني في التمهيد الثالث من كتابه الشرف المؤبد عن السدي من أبي الدليم

(٢) راجع منه صفحة ٩٥

يتلوه المسلمون أثناء الليل وأطراف النهار— ومع ذلك فإن بذرة اهل النفاق والحسد قد اجذرت بتعاهد اولي السلطة لها (من بني أمية وغيرهم) بما يستوجب غوها ، وجهور المسلمين غافلون ، فالتبس الأمر ، ووقعت الشبهة — وإنما دخل البلاء باعتقاد الجمهور على كل من كان في الصدر الأول ، ويثأرهم على عدالة كل فرد فرد ممن كانت له حصبة ، مع ما يتلونه في الكتاب والسنة من شؤون المناقذين^(١) وتربعهم الدوائر بسيد النبيين والمرسلين (ص) واشتد البلاء بالمنع من الخوض في تلك الأحوال . وسددم باب البحث عن حقائق أولئك الرجال فضبعوا على انفسهم كثيرًا من الحقائق . وربما نسجوا (من حيث لا يقصدون) على منوال كل منافق . ولذلك اختلفوا في هذه الآية ، مع ما سمعت بعضه من النصوص الجلية في نزولها بودة العثرة الزكية ، والذي عرفناه من اقوال المخالفين اربعة مذاهب :

الاول ان الله تعالى امر نبيه (ص) أن يقول لمشركي قريش لا أسألكم عليه أجرًا الا المودة في القربى ، يعني الا أن تودوني في قرابتي منكم . وتصاروا الرحم التي بيني وبينكم— وهذا مردود بوجوه « أحدها » إن الآية مدنية كما سمعته قريبًا عن تفسيري البزوي والثعلبي ، وستمعه عن غيرهم ايضًا ، فأين مشركو قريش عنها ، « ثانيها » إن سبب نزولها بحكم ما سمعته وما ستمعه من الأخبار ، إنما هو عرض الانصار اموالهم على رسول الله (ص) ، وموافقهم لبني هاشم ، فيكون الخطاب معهم ، لا مع مشركي قريش « ثالثها » انه لا يصح ان يكون الخطاب مع المشركين اذ يقبح من الحكيم ان يطلب الأجر على اداء الرسالة ممن كفر بها . وبلغ الغاية في جحودها وتكذيبها . وإنما يحسن ذلك من آمن بها . وعدّها نعمة عليه « رابعها » أن هذا القول مخالف لما سمعته من النص على انها نزلت في مودة علي وفاطمة وابنائها

(١) وحسبهم من الكتاب سورة التوبة والأحزاب : فإن فيهما الذكرى لأولي الالباب .
(ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم) ، فاهيك من السنة باب الخوض من كتاب الرقاق من صحيح البخاري وباب قوله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلًا وهو في كتاب بدء الخلق من الصحيح المذكور ايضًا وما أخرجه احمد بن حنبل في آخر الجزء الخامس من مسنده عن أبي العليل فراجع . (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئًا وسيجزى الله الشاكرين .)

«خامسها» أنه إنما هو قول عكرمة وتبعه فيه جماعة من صنائع بني أمية واعداء اهل البيت كما كنا اوضحناه في كتابنا سبيل المؤمنين ، وهو لاء لا تقبل اقوالهم ولا سيما في مثل المقام وقد عرفت أن عكرمة من دعاة الخوارج ، وكذبة المحدثين ، كما بيناه في الفصل السابق — واخطأ من نسب هذا القول الى ابن عباس ، إعتدالاً على خبر رواه البخاري في باب قوله الا المودة في القربى من كتاب تفسير القرآن من صحيحه ، عن محمد بن بشار ، عن محمد بن جعفر ، وهما ضعيفان باجماع الامامية ، وواقفهم يحيى بن معين — كما في ميزان الاعتدال — على تضعيف محمد بن بشار ، بل كذب الفلاس فراجع — وكيف يقول ابن عباس في تفسير القربى غير الذي قلناه ، مع ما سمعته من الأحاديث الثابتة عنه في تفسير القربى بعلي وفاطمة وابنائهما وتفسير الحسنة بوجدهم .

الثاني من مذاهب المخالفين في تفسير الآية أن معناها . قل لا أسألكم عليه أجرًا إلا أن تودوا القربى من الله عز وجل بالأعمال الصالحة .

الثالث أن معناها إلا أن تودوا قرابتكم وتصلوا ارحامكم — وانت تعلم ان اصحاب هذه الأقاويل . ما ارادوا بها غير التمويه والتضليل . وحسبهم في ردّها انها في مقابل النص والدليل وحسبنا الله ونعم الوكيل . نعم المولى ونعم النصير

الرابع ان الآية منسوخة بقوله تعالى (في سورة سبأ) = قل ما سألتكم عليه من اجر فهو لكم = وهذا من أغرب الأقاويل ، واعجب الأباطيل . لأن وجوب مودة القربى بكل المعاني مستمر الى يوم القيام . بحكم الضرورة من دين الاسلام . فاعنى هذا النسخ يامسلون . على أنه لا تنافي بين الآيتين ، لتكونا من قبيل التاسخ والنسخ ، فإن معنى آية الشورى لا أسألكم على اداء رسالتي شيئاً من الأجر الا مودة قرايتي . ومعنى آية سبأ اني ما سألتكم على اداء رسالتي شيئاً من عرض الدنيا . والذية طلبتمكم في سورة الشورى اجرا عليه من مودة قرايتي فإنما هو لكم لاني لأن قرايتي حجج الله البالغة لديكم . ونعمه السابغة عليكم . وهم امان اهل الأرض . وباب حطة . وسقينة نجاة هذه الامة . وهم كالقرآن الحكيم فودتهم لازمة لكم ، ومنافعتها هي عائدة عليكم ، — فارجع البصر ههناك الله ، وأمن النظر في

الآيتين ، وهما قوله تعالى (قل لا أسألكم عليه أجر آلا المودة سيفي القريبى) وقوله سبحانه (قل ما سألتكم عليه من أجر فهو لكم) تجد الثانية مؤكدة لمفاد الأولى ومشوقة إليه كما لا يخفى .
 بقى لقوم اعتراضان « أحدهما أنهم قالوا لو أراد الله من الآية مودة القريبى ، لقال :
 إلا مودة القريبى . أو إلا المودة للقريبى . — والجواب أن هذا تعاضل عما لا ينفصل عنه ذو حظ
 من فحده . وتجاهل بما لا يجعله الخبير بمواقع الكلام . لأن الإضافة واللام هنا لا يفيدان ما أفادته
 في . من المبالغة بمودة القريبى ^(١) . يحلهم موضع الود والموالة كما يعلمه جهايزة الكلام العربي
 ويشهد به أئمة البلاغة . قال الزمخشري في كشافه بعد تفسير القريبى بن ذكرناهم عليهم السلام
 فإن قلت فلا قيل إلا مودة القريبى . أو إلا المودة للقريبى وما معنى قوله إلا المودة في القريبى
 قلت جعلوا مكاناً للمودة ومقرراً لها . كقولك لي في آل فلان مودة . ولي فيهم هو
 وحسب شديد . تريد أحبه . وم مكان حيي وعمله ، وليست في بصلة المودة كاللام إذا قلت
 إلا المودة للقريبى . وإنما هي متعلقة بمحذوف . تناقى الظرف به ، في قولك المال في الكهس
 وتقديره إلا المودة ثابتة في القريبى ، ومتسكة فيه ، هذا كلام الزمخشري بعبارة لغظة والله
 دره ما أوفر نصيبه من الإحاطة بالأسرار التي لا تنتهى البلاغة ولا يتم الإحصاء إلا بها —
 « ثانيهما » أنهم قالوا هذه الآية في سورة الشورى . وهي مكية ، والحسنان ولدا في المدينة
 فلا يمكن إرادتهما منها — والجواب أن هذه الآية وما بعدها إلى آخر ثلاث آيات مدنية قطعاً
 بحكم الأخبار المتظافرة من طريق الثرة الطاهرة . وقد روى ذلك صاحب مجمع البيان
 عن ابن عباس وقتادة ، ويدل عليه ما سميته قريباً عن أبي حمزة الثمالي وتفسيره التلجي
 والبنوي ، وحسبك ما ذكره الإمام الواحدي في كتابه (أسباب النزول) حيث قال : قال
 ابن عباس لما قدم رسول الله (ص) المدينة ، كانت تنوبه نواب وحقوق ، وليس في يده
 لذلك سعة ، فقال الأنصار ، إن هذا الرجل قد هذا كم الله به . وهو ابن اختكم ، وتنوبه نواب
 وحقوق . وليس في يده لذلك سعة ، فأجمعوا له من أموالكم ما لا يضركم فأثرو به ، ليعينه
 على ما ينوبه ففعلوا ثم أنوه به . فقالوا يا رسول الله إنك ابن اختنا وقد هذا الله تعالى على يدك
 (١) قال التها في حيث أورد الآية في الشرف المؤيد القريبى مصدر بمعنى القرابة وهو على
 تقدير مضاف أي ذوي القريبى يعني الأقرباء . (قال ، وجه بني ولم يعب باللام لأن الظرفية أبلغ
 وأكد للمودة اه

وتوبك نوائب وحقوق وليس لك سعة . فأينا أن نجتمع لك من اموالنا فأتيتك به فستعين على ما ينوبك وهو هذا . فنزلت قل لا أسألكم عليه اجراً الا المودة في التربى ١٠ وهذا الحديث موجود أيضاً في الكشف وغيره من التفسيرات المعتمدة والكتب المؤلفة في اسباب النزول - وفي الكشف وغيره رواية اخرى في سبب نزولها ، جاء فيها أن الأنصار فآخروا بعض بني هاشم ، فأتهم النبي (ص) بذلك ، فجلسوا على الركب ، وقالوا اموالنا وما في ايدنا لله ولرسوله ، فنزلت الآية قراها عليهم - ليست هذه الاخبار كلها صريحة بنزول الآية في المدينة ، وأن المخاطبين فيها إنما هم الأنصار ، ولا ينافي ذلك كونهم في سورة مكية ، لأن ترتيب الكتاب العزيز في الجمع ليس على حسب ترتيبه في النزول ، إجماعاً وقولاً واحداً (١) ومن ثمة كان اغلب السور المكية لا يتجاوز من آيات مدنية ، وكذلك اكثر السور المدنية لا يتجاوز من آيات مكية ، بحكم أئمة السلف والخلف من الفريقين (٢) ووصف الصورة بكونها مكية أو مدنية تابع لأغلب آياتها . كما صرح به أئمة هذا الفن من اهل المذاهب كلها = على انه لا مانع

(١) ألا ترى أن اغلب من أوامره مكي ، والأكثر من أوامره مدني ، فلو كان مرتباً على حسب نزوله لوجب تقديم بعض ما أخر وتأخير بعض ما قدم ، ولكانت سورة العلق في أوامره وسورة براءة في آخره ، بناء على ما رواه البخاري عن سليمان بن حبيب عن شعبة عن دواء مسلم عن بندار عن غندر عن شعبة أيضاً ، ولكانت آخر آية من آياته قوله تعالى وانقروا يوماً ترجعون فيه إلى الله . أو آخر آية من سورة الاحقاف . أو قوله تعالى انه جاءكم رسول من أنفسكم الآية . كما لا يخفى على من راجع الكتب المؤلفة في هذا الموضع .

(٢) فراجع (إن شئت التفصيل) اوائل السور من مجمع البيان في تفسير القرآن ، او من تنزيح الطبري والرازي الكبيرين ، او من الكشف ، او اول كل من اللطائف والاحرف ، والرمذ ، والاسراء ، والكهف ، ومريم ، والحج ، والشعراء ، والقصص ، والروم ، ولقمان ، وسبأ ، والذمر ، والذخرف ، والذخا ، والرحمن ، والمجادلة ، من كتاب تفسير القرآن من إرشاد الساري ، في شرح صحيح البخاري ، وسائر المؤلفات في هذا الموضع ، وبعد التمعن قل لي كيف النفي المتعززون صاحب الاخبار المفسرة لقربى بها قلناه ، وصرفوا الآية من اهلها بمجرد كونها في سورة يقال فيها مكية ، ومن أوحى اليهم أنها ليست كأغلب المكيات ، وصفت بهذا الوصف باعتبار التولية (إن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس وقد جاءهم من ربهم الهدى)

من تناول الآية الكريمة الحسين (ع) حتى لو فرضنا نزولها بمكة ، قبل ولادتهما . لأن المودة فيها غير مقصورة على من كان من القربى موجوداً حين نزولها . بل هي ثابتة فيهم . ومم على الإجماع مكانها كما سمعت - وبناء على هذا تكون الآية نظير قوله تعالى (يوصيكم الله في أولادكم) أتري أحداً من المسلمين قصر هذه الرصة على من كان موجوداً من الأولاد حين نزولها . كلا بل لم يتم ذلك ابن اثني . فليت شعري ما الفرق بين الآيتين .

واما ما سمعته من قول النبي (ص) في تفسير القربى هم علي وفاطمة وابناهما . فيجوز أن يكون متأخراً عن نزولها . أو أنه خبر من الله عز وجل بالنسب فيكون من اعلام النبوة . ولا غرو قد أخبر عن خلفائه وانهم اثنا عشر واخير عن يوم الجبل و كلاب الحوالب وعن الفتنه الباغية . وبتنادي عساراً وعن الذين عرفوا من الدين كما يفرق السهم من الرمية وعن الناكثين والفاطيين والمالائين وعن الضعفاء لعل في نفوس قوم وانهم لا يبدونها له إلا بعد فقدده وعن اشقى الآخرين وضربه سيد الوصيين بالسيف على هامته وان شبيته الكريمة تغضب من دم رأسه وعن حال بضعة الزهراء من بعده وانها اول اهل بيته لحوقاً به وعن محبة الحسن والذخاف الذي تجرعه وعن مصائب سيد الشهداء في طاف كربلاء وعما لقيه اهل بيته من الأثرة والبلاء . والذين والنشر يد والتطريد في البلاد وعن ولادة الجور الذين يملكون من بعده امر هذه الأمة وعن بوائق بني أمية وبني مروان وان مذهبهم تكون الف شهر وعن بني العباس وملكمهم وعن فتنة نجد وطلوع قرن الشيطان منها الى ما لا يحصى من إخباره من الله . الى بالمفنيات وقد رأتها الأمة بعد ذلك مثل طلق الصبح فليد الله الأزل الذي وسع كل شيء قبل ان يكون شيء لا يضيق عن تولد الحسين من علي وفاطمة قبل ان يخلفهما تبارك وتعالى وليس على الله بمنزلة أن يبشر بمانيه (ص) ويفترض مودتهما على الأمة قبل ولادتهما الكرامتهما عليه وقرب منزلتهما منه سبحانه وتعالى كما بشر الله آدم ونوحاً وإبراهيم وموسى وعيسى وسائر النبيين والمرسلين بمحمد (ص) وعليهم اجمعين . وعرفهم جلالة قدره . وعظم شأنه . فأمنا به . وبخوضا لفضله - ونحن موما شككتنا فلا نشك في أن العترة والكتاب نفسا رسول الله اللذان لا يضل من تمسك بهما وأن كلا منهما يفرغ عن الآخر لأنهما لهما بغير قاف حتى يردا عليه الحوض . وقد توارثت الأخبار عنهم في تفسير القربى بما ذكرناه . وناهيك بذلك حجة على ما قلناه على أن تفسير القربى هنا يعني وفاطمة وابناهما هو الذي ذهب اليه جماهير اهل السنة

وقطعت به أكابرهم ^(١) وحسبك قول امام اخطف منهم والسلف ، محمد بن ادریس الشافعي
رحمة الله :

(٢) بأهل بيت رسول الله حُكِمَ
كهاكم من عظيم القدر انكم

وقول الشيخ ابن العربي :

رأيت ولائي آل طه فريضة
فما طلب المبعوث اجراً على الهدى

وقال المعاصر النبهاني :

آل طه يا آل خير نبي
أذهب الله عنكم الرجس اهل الله
لم يسل جدكم على الدين أجراً
جدكم خيرة واثم خيار
بيت قدماً فأقدم الأقطار
غیرود القربى ونعم الإجار

وحيث ثبت هذا عن أئمة السنة ، وجاهير الأمة ، فلا مبالاة إذن بمخالفة من خالف
ولا بمجازفة من جازف ، من اشار النبهاني اليهم في كتابه (الشرف المؤبد) حيث ذكر بعضهم
في خطبة الكتاب ، فقال : ومن هذا القبيل ما وقع في عصرنا في القسطنطينية سنة سبع
وتسعين ومائتين والف هجرية ، من قوم جهال غرقوا من احوال البضاء لآل محمد في وحوال
فأخذوا يتأولون بجهلهم ما ورد من الآيات والأخبار في فضل اهل بيت النبوة ، ومعدن
الرسالة ، ومبطل الوحي ، ومنبع الحكمة ، ويخرجونها عن ظواهرها بأفهامهم السقيمة ، وآرائهم
الذميمة ، ومع ذلك فقد زعموا انهم لأهل البيت من اهل المحبة والوداد ، ولم يبدوا انهم هائمون
من الغفلان في كل واد ، الى آخر ما قال فيهم ، وفيمن نسجوا على منوالهم ، من تقديمهم فراجع
— وقال في المقصد الثالث من الكتاب المذكور ، أعقد رأيتنا من إذا سمع بذكر مزية امتاز بها
اهل البيت ، او متعباً تسندت اليهم ، ووصفوا بها من الله تعالى ، ورسوله (ص) او السلف الصالح

(١) كما صرح به غير واحد من الأعلام كالسيد الإمام أبي بكر بن شهاب الدين في كتابه
رشفة الصادي .

(٢) البیان الاول ان نسبنا الى الامام الشافعي ابن حجر في صواعقه ، والنبهاني في شرفه ، وهما
مشهوران عنه منشتران سائران ، وقد نسب اليه ابن الخيزر الى ابن العربي صاحب الصواعق وغيره .

أو علماء الأمة ، أو أوليائها ، يقطب وجهه ، ويتغير خلقه ، ويود بلسان حاله ، أن تلك المزية لم تكن لهم ، وقد يتكلف الأقاويل الواهية ، والاختبار الموضوعة ، والآثار المصنوعة ، ليطغى بها نور الله ، والله متم نوره ولو كره الكافرون . هذا كلامه بين لفظه (والحق ينطق منصفاً وعدلاً) .

نسأل الله الهداية والتوفيق ، لنا ولجميع المسلمين بهن وكرمه ، إنه أرحم الراحمين .

(الفصل الرابع)

في آيات الأبرار ، وهي قوله عز اسمه في سورة الدهر (إن الأبرار يشربون من كأس كان مزاجها كافوراً عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجيراً يوفون بالنذر) إلى آخر السورة اجمع أولياء أهل البيت (تبعاً لكافة أئمتهم عليهم السلام) على نزولها في علي وفاطمة والحسن والحسين وصحاحهم في ذلك متواترة ، من طريق السيرة الطاهرة ، وهذا عندهم من الضروريات التي لا يجهلها منهم أحد ، وقد أخرجه عن ابن عباس جماعة من اعلام غيرهم ، كالإمام الواحدي في كتابه البسيط ، والإمام أبي اسحاق الثعلبي في تفسيره الكبير ، والإمام أبي المؤيد موفق بن أحمد في كتاب الفضائل ، وغير واحد من الحفظة وأهل الضبط ، واليك ما ذكره الزمخشري في تفسير السورة من الكشف بين لفظه ، قال : وعن ابن عباس (رض) أن الحسن والحسين مرضا فهاهما رسول الله (ص) في ناس معه ، فقالوا يا أبا الحسن لو نذرت علي وأديك ، فنذر علي وفاطمة وفضة جارية لها إن برئنا مما بهيأن يصوموا ثلاثة أيام ، فشفيوا وما مهم شيء ، فاستقرض علي من شمعون الخيري اليهودي ثلاثة أصرع من شعر ، فطخت فاطمة صاعاً واختبرت خمسة اقراص على عديم ، فوضموها بين أيديهم ليفطروا ، فوقف عليهم سائل فقال ، السلام عليكم أهل بيت محمد ، مسكين من مساكين المسلمين أطعموني أطعمكم الله من موائد الجنة ، فأثروه وباتوا لم ينوقوا إلا الماء ، وأصبحوا صياماً ، فلما أمسوا ووضوا الطعام بين أيديهم ، وقف عليهم يتيم فأثروه ، ووقف عليهم أسير في الثالثة ففعلوا مثل ذلك فلما أصبحوا أخذ علي (رض) بيد الحسن والحسين ، وأقبلوا إلى رسول الله (ص) فلما أبصرهم وهم يرثشون كالفرأخ من شدة الجوع ، قال ما أشد ما يسووني ما أرى بكم ، وقام فأنطق منهم فرأى فاطمة في محرابها ، قد التصق بطنها بظهرها ، وغارت عيناها ، فساء ذلك ، فنزل جبرائيل

عليه السلام وقال خذها يا محمد ، هناك الله في أهل بيتك فأقرأه السورة ٨١ .
ونحن لا حاجة بنا إلى تخصيص الوقت في إخراج أسانيد هذا الحديث وطرقه إلى ابن عباس
ومجاهد ، وإبي صالح ، وعطاء وغيرهم ، ولا إلى ذكر من أخرجه من حفاظ الحديث ، وأئمة
التفسير ، بعد تواتره عن أئمة الأبرار ، وكونه بما لا ريب فيه — وإنما نشير إلى بعض ما تضمنته
تلك الآيات البينات من أسرار البلاغة ، ليتنبه أولو الألباب (وتمها اذن : رابعة) :

إبرئ علماء البيان ، وسائر أهل اللسان ، لا يرتابون في أن الجمع المحلى بلام التعريف
حقيقة في العموم ، وهذا بما لا يختلف فيه إثنان من أهل العربية ، وانت تعلم أن لفظ الأبرار
في الآية جمع ير — أوبراء على باللام كما ترى ، فظهوره في الشمول والاستراق بما لا ريب فيه
وإنما أطلق على علي وفاطمة والحسن والحسين ، تبياناً لكونهم أكل الأبرار ، وأذاً بأنهم أفضل
الاخيار ، وبرهاناً على أنهم صفوة الصفوة ، وحجة على أنهم خيرة الخيرة ، فما عسى أن يقول
القائلون في عظيم برهم ، أو يصف الواصفون سمو قدرهم ، وأي مدحة توازن مدحة الفرقان
وأي ثناء يكافئ ثناء الذكر الحكيم ، وأي عبارة قاضية شريفة مقدسة تكفي قول الله تعالى
فيهم « إن الأبرار — علياً وفاطمة والحسن والحسين — يشربون » الشراب الطيب الطاهر ، يوم العطش
الأكبر « من كأس » هي الزجاجة إذا كان فيها الشراب ، ويسمى الشراب نفسه كأساً أيضاً
وقد وصفها بقوله عز من قائل « كان مزاجها » الذي تمزج به ماء من عين في الجنة ، تسمى
« كافوراً » لأن ماءها في بياض الكافور ورائحته وروادته ، والدليل على أن كافوراً اسم عين
في الجنة قوله تعالى « عينا » بالنصب على أنها عطف بيان أو بدل من كافوراً^١ ، يشرب بها
عباد الله « علي وفاطمة والحسن » ، وأمثالهم من الكاملين في العبودية لله سبحانه ، الذين
يشربون على الأرض هوناً ، وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً ، والذين يبيتون لربهم سجداً
وقياماً إلى آخر ما اشتملت عليه آيات الفرقان من صفاتهم الكاملة — وإنما وصل فعل الشرب في

(١) وقيل تمزج لهم بالكافور ، وتمزج بالمسك ، وقيل بل فيها بياض الكافور ورائحته
وروده ، فكانها مزجت به « وعلى هذين القولين تكون مبنية على الاختصاص ، أو على
البدل ، من عمل كأس ، بتقدير حذف مضاف ، ويكون المراد من الكأس على هذا نفس الشراب
لا الزجاجة ، والتقدير حينئذ إن الأبرار يشربون من شراب كان مزاجها كافوراً ، شراب عين
يشرب بها عباد الله

الآية الأولى من الابتائية، ووصله في الآية الثانية بـ «الإلصاق» ، لأن الكأس مبتدأ شربهم ، والعين يمزجون بها شربهم ، فيكون المعنى يشربون الشراب بما تلك العين ، كما تقول شربت الماء بالمل ، وهذه العين « يفرجونها » أي يبرونها حيث شادوا من كل مكان ارادوا « تفجيرا » سهلا يسيرا ، لا تلحقهم فيه كلفة ، ولا يجدون فيه من مشقة ، وقديين الله سبحانه وتعالى السبب في استحقاقهم لهذه الكرامة ، فقال : (يوفون بالندرجوا بالسؤال مضمر ، تقديره ما الذي فعلوه فاستحقوا به هذا الجزاء وأنت تعلم أن ليس المراد من وصفهم بالوفاء بالندرج إلا المبالغة في وصفهم بالتوفر على أداء الواجبات ، لأن من وفى بما أوجبه هو على نفسه ، كان بما أوجبه الله عليه ، وفى ، وتلك شهادة لهم من الله تعالى ، ومن اصدق من الله قبلا ، لم يقتصر سبحانه في تركيهم بهذه الشهادة على المبالغة في وصفهم بالتوفر على أداء الواجبات ، حتى بالغ في بدم عن المحرمات والشبهات بما وصفهم فيه من خشية الله واخوف من يوم القيامة ، حيث قال وهو اصدق القائلين (ويخافون يوما كآفة مستطيرا) يريد بذلك أن هذا الخوف العظيم يستوجب كونهم نصب امره وحيه) وتلك منزلة المصومين ومن تدبر القرآن الحكيم ، وغاص على اسرار البالغة ، وجد في هذه الآيات البينات من عناية الله تعالى في هؤلاء الأبرار أعزاً عظيماً ، لا يوصف بكيف ، ولا يقدر بكم ، الا ترى كيف رتب هذه الشهادات في تركيهم ، فكانت كل شهادة أكبر من سابقتها ، إذ شهد أولاً بأنهم يوفون بالندرج ، ثم شهد ثانياً بأنهم يخافون يوماً كان شره مستطيرا ، فكانت اعظم من الأولى ، لدلائها بصريح العبارة على رسوخ الإيمان بالله واليوم الآخر ، ثم شهد لهم ثالثاً بما هو اعظم من ذلك ، فقال (ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً واسبيراً) الضمير في حبه للطعام على الأظهر والمعنى أنهم يطعمون الطعام مع حبه لشدة جوعهم بسبب صومهم ثلاثة ايام لا يذوقون في لياليها غير الماء ، وهذا على حد قوله تعالى ، وآتى المال على حبه ، وقوله سبحانه لن تناولوا البر حتى تنفقوا مما تحبون ، وقوله ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة وانما كانت هذه الشهادة اعظم لكشفها عن كمال نفوسهم ، وبلوغهم اقصى النيات في حب الخير والابرار على انفسهم ، لاشفاقاً على المسكين . وراقة بالتيتم . وعطفة على الأسير . وانت تعلم أنهم لو لم يؤثروهم لما كان عليهم في ذلك من جناح . لكنهم مثاوا الحنان والرحمة . بأحلى مظاهرها حين لم يكونوا مكلفين بذلك . ولا مسؤولين عنه . وتلك من افضل صفات المقربين

بقي اعظم الشهادات واجلها . وأقوى الأدلة على تزكيتهم وادلها . ألا وهو الذي اشار اليه سبحانه وتعالى حيث قال - بلسان حالهم عن مكنون سرائهم (انما نطمعكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء) . يفعل نفعاًونه (ولا شكورا) بقول تقولوه (اننا خاف^(١) من ربنا يوماً) موصوفاً على سبيل المجاز بكونه (عبوساً قهظاً) شديد العبوس ، تشبيهاً له في شدته وضرره ، ونحوه بقاء بالاسد العبوس ، وإدخالكم المتمتع بالعبوس ، ويجوز وصفه بصفة اهله لبعوسهم يومئذ من شدة احواله ، كقولهم نهارك صائم - وأنت إذا قدبرت بشأته لم بالأمن من احوال ذلك اليوم ، تعرف مزيد عنايته بهم (ع) . حيث لم يكتف منها بيشارة واحدة بل جعل البشائر متوالية متوالية . وكل واحدة منها اعظم من سابقتها . قال اولاً (فقام الله شر ذلك اليوم) تأمينا لم من شره وضره . ثم اربى على ذلك فقال (ولقام نضرة) في وجوههم (وسرورا) في قلوبهم بدل عبوس أعدائهم وحزنهم ثم ترقى في البشارة فقال (وجزام بما صبروا) على الايثار مع شدة الجوع . ابتغاء لمرضاة الله (جنة وحريرا) ثم لم يكتف في البشارة بالجنة على سبيل الاجال . حتى فصل فيها اكثر الأحوال ، وقال تعالى (متكئين فيها على الأرائك) فهم في منتهى الراحة والرفاهة والنبطة والجود ، مستبشرين فكئين (لا يرون فيها شمساً) حرها يجمى (ولا زهبراً) يبرده يؤذيه فالشمس والزهرير هنا كناية عن الحر والبرد^(٢) وقد جمعا بين البعد عنها ودنو الغلال عليهما ، كما اشار اليه سبحانه بقوله (ودانية عليهم ظلالها) بنصب دانية ، عطفاً على محل الجملة التي قبلها^(٣) . لأنها في محل النصب على الحالية من المدحوحين «ع» والتقدير متكئين على الأرائك غير رائين شمساً ولا زهبراً ، ودانية عليهم ظلالها ، ثم لم يكتف سبحانه بهذا القدر من بيان كرامتهم ، حتى قال « وذلت قطوفها تذليلاً » والمعنى تذنو ظلالها عليهم في حال تذليل

(١) فمن مجاهد « كما في الكشف وغيره » انهم لم يقولوا (حين اطعموا الطعام) شيئاً وإنما علمه الله منهم فأنشأ به عليهم وهذا من عظيم عنايته بهم
(٢) وقيل ان الزهبر هو النقر بقرينة مقابله الشمس وأنشدوا بما يدل على كونه من ابناء النقر :

ليلة ظلالها قد استكر قطعتها والزهرير ما زهر

وعلى هذا فالمنى ان الجنة ضياء لا حاجة فيها الى الشمس والنقر

(٣) ويجوز عطفها على جنة ، فيكون المعنى وجزاهم جنة وحريراً ، وجنة اخرى دانية -

قطوفها لهم ، إذ الجملة هنا حالة من الضمير في دانية ^(١) والمراد من تذليل قطوفها جعلها ذلالا لا تمتنع على أقطافها متى اراد وكيف شاء ، ويجوز أن تكون مأخوذة من الذل ، بمعنى الخضوع . اسهولة قطعها . كيف شاء قطعاً فيها — ولو اكتفى جل وعلا بهذا القدر من بيان فوزهم . في دار كرامته لكفاهم شرفاً وفضلاً . لكنه سبحانه أثر الاطناب فيما تحدى به من معجزات الكتاب . ليمثل بذلك عنايته التامة فيهم تمثيلاً . وليفضلهم على من سواهم تفضيلاً فقال ﴿ ويطاف عليهم بآنية من فضة وَاكواب ﴾ خلقها الله تعالى بياهر قدره . واثنان صنمه فقال كوني من جنس الفضة في صفاء القوارير وشفيفها . ولذا ﴿ كانت قواريرا ﴾ ^(٢) قوارير من فضة ﴿ تبارك الله أحسن الخالقين . كيف جمع فيها بين صفتي المعدنين التباينين . ثم لم يكتب سبحانه ببيان جنس تلك القوارير وباهر وصفها . حتى وصفها بضعاً بقوله « قدروها » في انفسهم « تقديرا » خاصاً على كيفيات مخصوصة تشبهها نفوسهم وتاذ بها اعينهم . فجاءت كما قدروا على حسب ما يمتنون . ثم شرح تبارك وتعالى ما يقع استعماله منهم في تلك الاكواب فقال ﴿ ويسقون فيها كأساً ﴾ اي خرة موصوفة بقوله ﴿ كان مزاجها ﴾ الذي تزج به ماء من عين في الجنة تسمى ﴿ زنجيلاً ﴾ وبذلك على أن زنجيلاً اسم لعين في الجنة . قوله تعالى ﴿ عينا فيها ﴾ بالنصب على انها عطف بيان او بدل من زنجيلاً . ويجوز نصبها على الاختصاص . أو على كونها بدلا من كأساً بتقدير حذف مضاف . ويكون المعنى . ويسقون

— عليهم ظلالة إذ انهم وصفوا بالحرف من ربهم ، في قوله تعالى إذا تخاف من ربنا ، وقد وعد الله الخائفين من ربهم جنتين فقال ، ولن خاف مقام ربه جنتان ، ويجوز أن تجمل متكئين ولا يرون دانية كلها صفات الجنة — وقرئ ودانية بالرفع على ان تكون خبراً مقدماً والمبتدأ « أو غر ظلالة » والجملة في محل الحال ، والتقدير لا يرون شيئاً ولا نهريراً ، والحال أن ظلالة دانية عليهم

(١) ويجوز حطفا على دانية اي ودانية عليهم ظلالة ، وبذلك لهم قطوفها ، وإذا جعلت متكئين ولا يرون ودانية صفات الجنة ، فلتكن هذه الجملة صفة لها ايضا ، هذا كله مع نصب دانية ، اما مع رفعها على الاخبار بها من ظلالة فتكون هي وظلالها جملة ابتدائية ، والجملة من وذالت مطوقة عليها

(٢) الآيات هنا للاطلاع وهي فاصلة بين قوارير الاولى والثانية وما لا يتصرفان لكونها في صيغة متبني الجروع

فيها كأساً كان مزاجها زنجبيلاً . كأس عين * تسمى سلسيلاً * لكونها في منتهى السلاسة يقال شراب سلسل . وسلسال اذا كان سلساً سائماً سهل الانحدار . ويقال سلسيل . إذا كان في غاية السلاسة — لم يكثف عز وجل بقوله ويطاف عليهم . حتى ذكر الطائفتين عليهم القائمين بخدمةهم بأحسن الذكر واجله ووصفهم بألطف الوصف وافضله . فقال :

« ويطوف عليهم ولدان مخلدون إذا رأيتهم حسبتهم » لجمال منظرهم . وكمال هيئتهم . وصفاء الوانهم وبهاء اشكالهم . وما يروق السالمين من حسنهم ولطفهم . وانبثاثهم في أفديتهم « لو لم استورا وقيل شهوا باللولو الرطب . اذا نثر من صدغه لحسنه وكثرة مائه — لم يكثف جل وعلا بهذه التفاصيل كلها حتى افاد سبحانه ان الاجال فيما اعده الله لهم مما لا بد منه . ولا مندوحة عنه لامتناع تفصيله بسبب قصور الباثر . وعجز افهام الناس وقصر ادراكهم . ولذا قال وهو اصدق القائمين « واذا رأيت ثم » فلم يجعل مفصلاً لرأيت لظاهره أولاً مقدراً لتكون الرواية عامة لجميع مائة . والمعنى انك اذا اوقفت رؤيتك هناك على اي شيء من الأشياء تجدك قد (رأيت نصياً) عظيماً تضيق عنه الأوهام ، (ومكافئاً كبيراً) تقطع دونه الأمانى ، ولا يمكن وصفه الا بهذا المقدار — وهذه الآية أبلغ في كرامتهم من كل ما تقدم وقد تدبرها من تدبرها ، فلم أنف فيها من فضاهم ، مالا يحيط به الا الله تعالى ، ومع ذلك لم ينته ذكره سبحانه لهم ، ووعده ايام بآم اهله ، بل قال (عليهم)^(١٩) ثياب سندس خضر واستبرق وحلوا اساور من فضة فهم مزدانون بحلي الكرامة ، راغلون في حل دار المقامة (و) قد سقام ربههم (جل هذا الساقى وتبارك ما اعظم عنايته فيهم ، واجل اهتمامه ببيان كرامتهم ، إذ نسب السقي على سيل المجاز الى جلالة تعالى ، فأ يقول الواصف بعدها وان اطيب ، وما عسى ان يصف القائل فيهم وان اسهب ، وما ظنك بمن يستقيسهم ربه بكأسه الأوفى (شرباً طهوراً) يرشح بعد ذلك من ابدانهم عرقاً اطيب من ربح المسك ، لا كخمر الدنيا رجساً نجساً خبيثاً متناً سائباً لا مقل . متلفاً للجسم . مستقلاً للمروءة . مصوراً بالأيدي الزرة . مداساً بالأرجل القدرة ، موضوعاً في دنان ، قد لا تسلم من الجراثيم السامة وباريق قد لا يئنى بتظليلها ، مدارة بكونوس تداولتها الأيدي الأثيمة وولفت فيها الأفواه البخره

« ٢٢ » ينصب عليهم لكونه حالاً من ضمير عليهم في قوله ويطوف عليهم ولدان وقد يقال انها حال من ولدان وقرئ عليهم بالمكون على انه مبتدأ وخبره ثياب سندس خضر واستبرق

وأنت هداك الله إذا امتنت النظر في القاء عز وجل الهم . سيف ختام تلك البشائر العظيمة والمواهب الجسيمة . تتمثل لك عناية الله بهم قلبا حسيا . وترى كرامتهم عليهم سمو منزلتهم لديه شخصا مريا . وذلك أنه ختم كلامه في شؤنهم . بقوله عظميا لهم (ع) (ان هذا) الأكرام العظيم الذي فصلناه . في حكم الذكر تفصيلا وفضلناكم به على العالمين تفضيلا (كان اسمك جزاء) على أعمالكم المقدسة . التي استوجبت هذا الأكرام الجسيم . لم تنالوه بشفاعه أو مجرد فضل . وإنما اخذتموه بالاستحقاق والعدل (وكان سعيكم) مع ذلك كله (مشكورا) ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم .

بقيت نكتة شريفة . وحكمة من حكم الفرقان منيفة . حاصلها أن هذه السورة المباركة كما بشرت هؤلاء الأبرار^(١) قد انذرت أعداءهم الظالمين الكفار . بما أعد الله لهم من السلاسل والأغلال والعذاب الأليم وسعير النار . فأمن النظر إليها . تجد التصريح بذلك في كل من طرفها ، كما لا يخفى على الخواصين لباب الذكر الحكيم ، المواصين على كل سر من أسرار عظيم المندبرين لمواقع كاهمه ، والمستقصين في البحوث والتتقيب عن حكمه الذين إذا قرأوا القرآن أو استمعوا له ، اصفوا إليه مجامع قلوبهم ، وخشعت لهيبته جميع جوارحهم فبعضوا له آياته ومراديه ، وخضعوا لأوامره ونواحيه ، جئنا الله في جملة من من عاينهم بذلك أنه أرحم الراحمين .

المطلب الثاني في دلالة السنة المقدسة ، وفيها من الأحاديث الصحيحة ، والنصوص الصريحة ، ما يضيئ عنه هذه الرسالة ، ولا يحتاج هذه المجالة ، وإنما نذكر منها اثني عشر حديثا تبركا بهذا العدد الميمون

« ١ » يجب أن يعلم أن آيات التثاء والبشائر في سورة الدهر كلها ، لملي وفساطمة والأمين والحسين ، وآيات الوعيد والذم والتهديد فيها لأعدائهم ، بقرينة أن السبب في نزول تلك الآيات بتسامها أياهم عليهم السلام ، لكن الانطاف في كل من القائم عامة شاءة لكل من اصفى بشائر الأوصاف ، وعلى هذا فالبشائر والدائع في تلك السورة تتناول عليا وفاطمة والحسن والحسين أولا وبالذات ، ثم تتناول من اصف بصفاتهم ثانيا وبواسطة دخولهم في تلك السموات - وكذلك القول في آيات الذم والوعيد ، فإنها تتناول أولا وبالذات أعداء أولئك الأنوار الذين كانوا سببا في نزول السورة بأجمعها ، ثم تتناول غيرهم لدخولهم في الصور ، حيث أن الموردا لا يخص الموردا فاحفظ هذا فإنه ينفعك في كثير من الآيات أن شاء الله تعالى

١ قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد، وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون، ومريم بنت عمران، أخرجه جماعة من المحدثين كثيرون، كالإمام أحمد من حديث رواه عن ابن عباس في صفحة ٢٩٣ من الجزء الأول من مسنده، وأبي داود (كافي ترجمة خديجة من الاستيعاب) وقاسم بن محمد (كافي ترجمة الزهراء من الاستيعاب) وجماعة من حلة الآثار، وحفظة الأخبار، لا يسع المقام استيفاءهم.

٢ قول رسول الله (ص)، خير نساء العالمين أربع مريم بنت عمران، وآسية بنت مزاحم، وخديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد، أخرجه أبو داود (كافي ترجمة خديجة من الاستيعاب) بالاسناد إلى انس، ورواه عبد الوارث بن سفيان (كافي ترجمة الزهراء وخديجة من الاستيعاب) بالاسناد إلى أبي هريرة، ونقله غير واحد من ثقة المحدثين بطريقهم إلى انس، وأبي هريرة.

٣ قول رسول الله (ص) حبسك من نساء العالمين مريم بنت عمران، وخديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد، وآسية امرأة فرعون، أخرجه الترمذي (كافي الأربعين النهائي) (١) عن انس، ورواه عنه أيضاً السراج (كافي ترجمة الزهراء من الاستيعاب) وأخرجه أبو داود (كافي ترجمة خديجة من الاستيعاب) ونقله الشعبي (كافي ترجمة الزهراء من الإصابة) عن جابر، ولا يسعنا استقصاء من أخرج هذا الحديث بطريقهم المختلفة إلى انس وجابر - وأنت تعلم أن هذه الأحاديث الثلاثة ونحوها نصوص جلية، في تفضيل الأربع على سائر نساء البرية، ولا تمرض فيها لبان الأفاضل من تلك الأربع، لكن مصاحنا المتواترة، عن أئمة العترة الطاهرة، نصوص في تفضيل الزهراء صريحة لا تقبل التأويل، كما يشهد به كل من أنعم الله عليه بالاستسلام لحكمها - وحسبك في تفضيل الزهراء أنها بضعة من سيد الأنبياء، ولا نعدل به ولا يعضته أحدًا من العالمين - وقد وافقنا في تفضيلها جمهور المسلمين، وصرح به كثير من المحققين، نقل ذلك عنهم غير واحد من العلماء الباحثين المتبحرين، كالعناصر النهائي، حيث قال في أحوال الزهراء من «كتاب الشرف» المؤيد ما هذا لفظه: وصرح بأفضليتها على سائر النساء حتى على السيدة مريم كثير من العلماء المحققين، منهم النقي السبكي، والجلال السبوطي، والبدرد

الزركشي ، والتميزي «قال» وعادة السبكي حين سئل عن ذلك الذي نختاره وندين الله به أن فاطمة بنت محمد أفضل — (قال) وسئل عن مثل ذلك ابن أبي داود قال . ان رسول الله «ص» قال فاطمة بضعة مني . ولا اعدل ببضعة رسول الله احدا — ونقل المناوي هذا عن جمع من الخلف والسلف فراجع .

٤ ما أخرجه ابو داود ❦ كما في ترجمة خديجة من الاستيعاب ❦ بسنده الى ابن عباس . قال : قال رسول الله «ص» سيدة نساء اهل الجنة بعد مريم بنت عمران . فاطمة بنت محمد . وخديجة وآسية اه — وهذا كالأحاديث السابقة في الدلالة على تفضيل الأربع على من سواهن من نساء العالمين . الا انه ربما يستشعر منه تفضيل العذراء على الزهراء لكن الأدلة الأخر التي هي أكثر عدداً واصح سنداً واصح دلالة من هذا الحديث ونحوه توجب الإعراض عما يستشعر منه على انه لا يروى من طريق اصحابنا كما لا يخفى .

٥ ما أخرجه البخاري ^(١) ومسلم ^(٢) والترمذي في صحاحهم . وصاحب الجمع بين الصحيحين . وصاحب الجمع بين الصحاح الستة . والامام احمد من حديث الزهراء من مسنده ^(٣) وابن عبد البر في ترجمتها من استيعابه . ومحمد بن سعد في ترجمتها من الجزء الثامن من طبقاته وفي باب ما قاله النبي في مرضه من المجلد الثاني من الطبقات ايضاً — واللفظ الذي تسمعه البخاري في آخر ورقة من كتاب الاستثنان . من الجزء الرابع من صحيحه . قال حدثنا موسى عن أبي عوادة . عن فراس . عن عامر . عن مسروق . حدثني عائشة ام المؤمنين . قالت : إنا كنا ازواج النبي عنده جميعاً لم تغادر منا واحدة . فأقبلت فاطمة تمشي لا والله ما تخفى مشيتها من مشية رسول الله «ص» فلما رآها رحب وقال: مرحباً بابنتي، ثم اجلسها عن يمينه او عن شماله ، ثم سارها فبكيت بكاء شديداً . فلما رأى حزنها سارها الثانية . اذا هي تضعك فقلت لها أنا من بين نساءه — خصك رسول الله «ص» بالسر من بيننا . ثم انت تبكين فلما قام رسول الله «ص» سألتها عما سارك . قالت ما كنت لأفشي على رسول الله سره . فلما توفي قلت لها عزمت عليك بما لي عليك من الحق . لا

(١) راجع آخر صفحة ٦٤ من الجزء الرابع من صحيحه المجموع بالطبعة الليبية سنة ١٣٣٢

(٢) راجع باب فضائل فاطمة من الجزء الثاني من صحيحه تجد ملوكة في هذا الحديث الى مائتة متعددة

(٣) راجع صفحة ٢٨٢ من الجزء السادس من السند .

اخبرني . قالت أما الآن فنعم ، فأخبرتني قالت أما حين سارني في الأمر الأول فإنه اخبرني ان جبريل كان يمارسه بالقرآن كل سنة مرة ، وأنه قد عارضني به العام مرتين ولا ارى الا أجل الا قد اقرب ، فاتمني الله واصبري ، فإني نعم السلف أنا لك قالت فبكيت بكائي الذي رأيت فلما رأيته جزعي سارني الثانية ، قال يا فاطمة لا ترضين ان تكوني سيدة نساء المؤمنين ، او سيدة نساء هذه الأمة اه . ولغظه فيما ذكره ابن حجر في ترجمتها من الإصابة ، وغيز واحد من المحدثين لا ترضين ان تكوني سيدة نساء العالمين ، وكيف كان الحديث صحيح والنص في تفضيلها صريح - واخرج ابن سعد في باب ما قاله النبي لما في مرضه ، من المجلد الثاني من طبقاته بالاسناد الى ام سلمة ، قالت لما حضر رسول الله «ص» دعا فاطمة فاجاها فبكيت ، ثم ناجاها فضحكت ، فلم أسألهما حتى توفي رسول الله «ص» فسألتهما عن بكائهما وضحكهما ، فقالت اخبرني انه يموت ، ثم اخبرني اني سيدة نساء اهل الجنة ، الحديث . واخرجه ايضا ابو يعلى رحمه الله كما في ترجمة الزهراء من الإصابة رحمهم الله بالاسناد الى ام سامة ، ورواه عنها غير واحد من اهل الحديث .

٦ ما اخرجه جماعة من الحفظة واهل الضبط ، ممن حملوا العلم بأسانيده وطرقه كابن عبد البر في ترجمتها عليها السلام من الاستيعاب ، أن النبي «ص» عادها وهي مريضة فقال كيف تجدنيك يابنية ، قالت اني لوجه ، وأنه ليزيدني أني مالي طعام آكله ، قال يابنية اما ترضين انك سيدة نساء العالمين ، قالت يا بنة فأين مرثم بنت عمران . قال تلك سيدتنا عايلها ، وانت سيدة نساء عالمك ، اما والله لقد زوجتك سيداً في الدنيا والاخرة اه .

٧ ما اخرجه احمد والترمذي والنسائي وابن حبان « كما في الفصل الثالث من الباب ١١ من الصواعق المحرقة لابن حجر » عن حذيفة أن النبي «ص» قال له اما رأيت العارض الذي عرض لي قبل ذلك ، هو ملك لم يهبط الى الأرض قط قبل هذه الليلة ، استأذن ربه عز وجل ان يسلم علي ويشرني ان الحسن والحسين سيدا شباب اهل الجنة ، وأن فاطمة سيدة نساء اهل الجنة اه .

واخرج ابن حبان وغيره - كما في احوال الزهراء من الشرف المؤبد وغيره - عن ابي هريرة قال : قال رسول الله «ص» ان ملكاً من السماء لم يكن زارني فاستأذن ربي في زيارتي فبشرني ان فاطمة سيدة نساء امتي اه .

٨ ما أخرجه حنفية الاخبار وحمله الأكار كعبد الرحمن بن أبي نعيم — كما في ترجمة الزهراء من الاستيعاب والاصابة وغيرهما — عن أبي سعيد الخدري ، قال : قال رسول الله (ص) فاطمة سيدة نساء أهل الجنة الحديث .

٩ ما أخرجه البخاري ومسلم في صحيحهما — كما في ترجمة الزهراء من الاصابة وغيرهما — عن المسور قال : سمعت رسول الله «ص» يقول على المنبر ، فاطمة بضعة مني ، يؤذيني ما آذاها ، ويريني ما رآها — ونقل النبهاني في احوال الزهراء من الشرف الموبد عن البخاري بسنده الى رسول الله (ص) قال فاطمة بضعة مني ، يقضني ما يقضها قال : وفي رواية فن اغضبا اغضبي قال : وفي الجامع الصغير ، فاطمة بضعة مني يقضني ما يقضها ، ويسخطني ما يسخطها — وقالت — بأبي هي وأمي — لأبي بكر وعمر — كما صرح به الامام ابن قتيبة في اوائل كتاب الإمامة والسياسة — نشدتك الله الم نسما رسول الله (ص) يقول رضا فاطمة من رضاي ، وسخط فاطمة من سخطي فن احب ابنتي فاطمة فقد احبني ومن ارضى فاطمة فقد ارضاني ، ومن اسخط فاطمة قد اسخطني ، قالوا نعم سمعناه من رسول الله (ص) وهذا من الأحاديث المتواترة ، عن أئمة الترة الطاهرة ، وكفى به حجة لتفضيلها على من نواها من نساء العالمين ، وهل يدلل مسلم ببضعة النبي (ص) وبقية في امته احداً من الناس ، وقد تدبر هذا الحديث من تدبره من أولي الأبواب ، فرآه يرمي الى عصنها ، لدلالته على امتناع وقوع كل من اذيتها ، وريبتها ، وغضبها ، وسخطها ، ورضاها ، واقتباسها ، وانبساطها ، في غير محله ، كما هو الشأن في اذية النبي «ص» وريته ، ورضاه ، وسخطه ، واقتباسه ، وانبساطه وهذا كنهه المعصية وحقيقتها كما لا يخفى .

١٠ ما أخرجه ابن أبي عاصم — كما في ترجمتها من الاصابة — بسنده الى علي عليه السلام قال : قال رسول الله «ص» لفاطمة ان الله ينصب لفضلك ، ويرضى لرضاك — وأخرجه الطبراني وغيره باسناد حسن — كما في احوالها من الشرف الموبد وغيره — وهو في الدلالة على تفضيلها وعصمتها كالحديث السابق .

١١ ما أخرجه جماعة من أثبات المحدثين وأعلامهم ، كالإمام احمد بن حنبل من حديث أبي هريرة في صفحة ٤٤٢ من الجزء الثاني من مسنده ، قال نظر النبي (ص) الى علي والحسن والحسين وفاطمة ، فقال أنا حرب لمن حاربكم وسلم لمن سالمكم — وأخرج الترمذي

من حديث زيد بن ارقم (كما في ترجمة الزهراء من الاصابة) أن رسول الله قال - علي وفاطمة والحسن والحسين أنا حرب لمن حاربهم وسلم لمن سالمهم اه - وهذا الحديث في الدلالة على تفضيلها وعصمتها كسابقه وفيه دلالة على كفر محاربهم كما ترى .

١٢ ما أخرجه المحدثون بالإسناد إلى علي ، والملفظ لأحمد في صفحة ١٠١ من الجزء الأول من مستند ، عن عبد الرحمن الأزرق عن علي قال دخل علي رسول الله (ص) وأنا نائم على المنامة فاستقى الحسن أو الحسين قلل قتام النبي (ص) إلى شاة لنايكي^(١١) ، فجلسها فدرت فبجاء الحسن فحماه النبي (ص) قالت فاطمة يا رسول الله كأن أخاه اجبها اليك قال لا ، ولكنه استقى قبله ، ثم قال إني وإياك وهذين وهذا الراقد في مكاتب واحد يوم القيامة اه .
ينبغي هذا هو الفضل الذي بهم له الألوان والآخرون فلا يلحقهم بعده لاحق ولا يطعم في إدراكهم طاعم ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم .
هذا آخر ما وسعته المجالة ، واحتلته هذه الرسالة ، وقد استقصينا في سبيل المؤمنين^(١٢) كل ما يدل على تفضيلهم عليهم السلام .

وحسبك في تفضيلها بالخصوص ما أخرجه الطبراني في ترجمة ابراهيم بن هاشم من معجمه

«١» اي قل لينا وقيل انقطع وهذا الحديث اشار اليه صاحب لسان العرب في مادة بكأ .
(٢) ذكرت في سبيل المؤمنين سنة ١٩٢٠ غربية وهي سنة ١٣٣٨ هجرية يوم رؤنا مجل ما الفناء قبل تلك النازلة ، التي عمت ابناء عاملة ، واختصت بهذا الضيف حيث اوغل الناسون في طنائهم ولجوا في مدوناتهم ، ومضوا في التشكيل والتفتيل والتشريد على غلوائهم ، واطلقوا في البنادق والمناظر والنهب والضرب والتخريق والتزيق اغنة اهلهم - وكبوا في ذلك رؤسهم ، ومهاتين في اعمالهم لا يلبون على احد ، وكنت في طليعة من ترددوا تشرد ، وليتهم كفوا من تلك الكتب القيمة واكتفوا بما سواها - عند الله احسب تلك المؤلفات التي افنت فيها عمري ، وذهقتي بقدها .
مانقضى مرة صبري فانه الله وانما اليدر اجون - أنشد الله امرأ وقع في يده شيء منها إلا ألتج به كيدي الخرى ، فإن لكل كيد حري ليرا - واليك ضاتي المنشودة ، ونفائسي الفتودة * ١ شرح البصرة على سبيل الاستدلال خرج منه كتاب الطهارة ، وكتاب القضاء والشهادات وكتاب الواوئث في ثلاثة مجلدات ٢ نليقة على استصحاب رسائل الشيخ في مجلد واحد * ٣ رسالة في منجزات الرويض استدلالية * ٤ سبيل المؤمنين ثلاثة مجلدات في امامة أئمتنا الاثني عشر واهلهم ومنافقهم وهديهم * ع
لانظيره في موضوعه * ٥ التصور الجلية في امامة العشرة الزكية يشتمل على ثمانين نصا الرابين ، ما اجمع على -

الأوسط عن عائشة قالت : ما رأيت أحداً قط أفضل من فاطمة غير ابنيها — وسند هذا القول إلى عائشة صحيح على شرط البخاري ومسلم صرح بذلك ابن حجر في ترجمة الزهراء من أصابته والنهائي في آخر صفحة ٨٥ من الشرف المؤيد — وأخرج ابن عبد البر في ترجمة الزهراء من استيعابه بالاسناد إلى ابن عمير قال دخلت على عائشة فأسألتها أي الناس كان أحب إلى رسول الله (ص) قالت فاطمة قلت فمن الرجال قالت زوجها — وأخرج في ترجمتها «ع» من الاستيعاب أيضاً عن بريدة قال كان أحب الناس إلى رسول الله من النساء فاطمة ومن الرجال علي — وقالت عائشة ما رأيت أحداً أصدق لحجة من فاطمة إلا أن يكون الذي ولدها (ص)

— صحة المسلمون واربعةين مما انفردت به الامامية وفيه وفي سبيل المؤمنين ما شئت من أدلة عقلية ونقلية وحكمة فلسفية * ٦ تنزيل الآيات الباهرة في فضل العترة الطاهرة جلد واحد يشتمل على مائة آية نزلت فيهم بحكم الصحاح المجمع على تصحيحها وقد تكلمنا فيه وفي سبيل المؤمنين بها بوجه التحقيق في العلوم مجالين فيها الاطّاب المل والأيجاز المخل * ٧ تحفة المحدثين فيما أخرج هذه السنة من المصنفين وهذا المعجم الأول الذي لي كتب قبله في هذا الموضوع * ٨ تحفة الأصحاب في حكم أهل الكتاب * ٩ الذريعة في نقض البديعة (أعني بديعة النهائي) * ١٠ المجالس الفاخرة في ما أتم العترة الطاهرة أربعة مجلدات والمجلد الأول في السيرة النبوية والدة العجود على نبوته صلى الله عليه وآله وسلم الثاني في سيرة أمير المؤمنين والزهراء والحسن المجتبى ذكرنا منها ما يدل بحكم الفلسفة العقلية على مصونتهم والثالث خاص بمسند الشهداء على وثيرة الأول والثاني ، الرابع في سيرة التسعة اقتصرنا منها على ما يدل بعجودها على امامتهم ومصونتهم وفي هذه المجالس من الفلسفة ما يحكم العقل والنقل بصحته — وقد طبعت مقدمتها فكانت رسالة لها سبق في موضوعها * ١١ المناظرات الأذربية والباحثات المصرية كتاب يشتمل على مهمات السائل الخلافية متكتفلاً بأدلة الحق من طريق * ١٢ مختصر الكلام في مولاي الشيعة من صدر الاسلام خرج منه مجلد واحد نشر عنه (الدوران في مجلداتة الاول والثاني والثالث) تراجم كثير من الاعاظم * ١٣ بقية الفائز في نقل الجائز نشرت الدوران جلها * ١٤ بقية السائل عن لثم الأيدي والآثار ، رسالة فيها اربعون حديثاً من طريقنا واربعةون من طريق غيرنا ادلة على الموضوع وتكلمنا فيها بهذه المناسبة في مطلق التقييم فكانت رسالة علمية أدبية فكاهية * ١٥ زكاة الأخلاق رسالة شريفة نشرت مجلة الدوران القراء لما منها * ١٦ النوائد والفوائد يعرف موضوعها من اسمها * ١٧ تعليقة على صحيح البخاري * ١٨ تعليقة على صحيح مسلم * ١٩ الاساليب البديعة في دجان ما تم الشيعة كتاب لم يستل له (في أدلته العقلية والنقلية) نظير «ردع عنك بها صحيح في حجراته»

أخرجه ابن عبد البر في ترجمة الزهراء من استيعابه . والحمد لله أولا وآخراً . وصلى الله على

محمد وآله وسلم تسليماً كثيراً .

وكان الفراغ من تأليفها في مدينة صور مستهل رجب سنة الف وثلاث مائة وستين واربعمائة هجرية بقلم مؤلفها الأقل عبد الحسين بن الشريف يوسف بن الجواد بن اسماعيل بن محمد بن محمد^(١) بن ابراهيم ويلقب شرف الدين ابن زين العابدين بن علي نور الدين بن نور الدين علي بن الحسين بن محمد بن الحسين بن علي بن محمد بن تاج الدين المعروف بأبي الحسن ابن محمد ابن عبد الله بن احمد بن حمزة بن سعد الله بن حمزة بن محمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن محمد بن طاهر بن الحسين بن موسى بن ابراهيم المرتضى ابن الإمام أبي الحسن موسى^(٢) الكاظم ابن الإمام أبي عبد الله الصادق ابن الإمام أبي جعفر الباقر ابن الإمام زين العابدين علي ابن الإمام أبي عبد الله الحسين سيد الشهداء وسبط سيد الأنبياء وخاتم المرسلين صلى الله عليه وآله وسلم وعليهم أجمعين .

١٥ الى محمد هذا يعني نسب والده المؤلف ايضاً فانها كلمة الهادي بن محمد علي بن صالح بن محمد المذكور
٢٠ يقال للمؤلف موسوي نسبة الى هذا الامام كما يقال ذلك لكل حسبي تفرع من شجرة موسى
الكاظم عليه السلام : تحت التعليقة بقلم . ونقها الأقل عبد الحسين شرف الدين الرسوي سنة ١٣٦٦ والحمد لله

خطاً وصواب



صفحة	سطر	خطاً	صواب
٩	٢	المادفون	المادرفون
٩	٢	المقدرون	المقدرون
١٠	٤	ليكون	فيكون
٢٦	٢٠	أفقد	فقد
٣٢	٢٢	مداجاج	مدوشا

